

عزبِ امامِ علی اللہ دُہوئی
کی
اجمالی تاریخ کا مقدمہ

از
حضرت مولانا عبید اللہ سندھی

ناشر
کتاب خانہ پنجاب لاہور

قیمت ہر قسم اول عمر

۱۹۴۲ء

بار اول

فہرستِ مضامین

۷	عرضِ مال
۹	اجمالی فہرست
۱۱	عرضِ مرتب (حاشیہ)

حزبِ ولی اللہ کا پہلا دور

۱۳	حکیم الہند امام ولی اللہ
۱۳	شاہ ولی اللہ کا زمانہ
۱۵	شاہجہان کے دار الخلافہ کے پہلو میں ایک بیت الحکمتہ شاہ عبدالرحیم کا مدرسہ رحیمیہ
۱۵	۱۶۹۱ء میں دہلی میں ایک عالمگیر انقلاب کی تاسیس سلطان عالمگیر کے تخت پر محمد شاہ کا جلوس اور مدرسہ رحیمیہ میں حکیم الہند امام ولی اللہ کی مسند تدریس پر جلوہ افروزی
۱۶	حکیم الہند نے قرآن حکیم کے ترجمہ اور حکمتِ عملیہ اور شرافتِ قلبی کو علمی حقائق کی نقیشت کا ذریعہ بنایا
۱۹	۲۔ حکیم الہند بارہ سال تک علمی حقائق اور دہلی کی سوسائٹی کے مطالعہ میں مصروف رہے۔
۲۱	۳۔ اصلاحی پروگرام کے اساسی اصول

ب

- ۲۲ - - - - - عجائز قرآن کی نئی تشریح ..
- ۲۲ - - - - - ملت کے اخلاق کا مدار اقتصادی توازن ہے ..
- ۲۳ - - - - - مہ علم حدیث کی تکمیل کے لئے سفر حجاز ..
- ۲۴ - - - - - انقلاب کے لئے کس درجے کا اجتہاد ضروری ہے؟
- ۲۶ - - - - - ۵۔ الہامی خواب ..
- ۲۷ - - - - - اس امام کی تفسیر فک کل نظام ..
- ۲۸ - - - - - حکومت کے نظام کی تجدید ..
- ۲۹ - - - - - دینی اجتماعی نظام کی تجدید ..
- ۳۰ - - - - - اس تجدید کے ساتھ ایک طویل سلسلہ باہمی قتال کا فردی ہے ..
- ۳۰ - - - - - فتح الرحمن ترجمہ قرآن کے وحاشی میں اجمالی پروگرام ..
- ۳۱ - - - - - انقلابی پروگرام متعدد بار شکست کھا کر کامیاب ہوتا ہے ..
- ۳۲ - - - - - شیخ الہند کی رہنمائی سے نئے پروگرام کی تاسیس ..
- ۳۳ - - - - - نیشنل کانگریس اس وقت ڈومنین سٹیٹس سے آگے نہیں جاسکتی ..
- ۳۴ - - - - - ہندوستانی فوجوان جب تک قرآن حکیم کی تفسیر میں حکیم الہند کو امام مان کر
- ۳۵ - - - - - انسانیت کو اپنا نصب العین نہیں بناتا۔ پریشانی دامن سے نجات نہیں پاسکتا
- ۳۵ - - - - - حکیم الہند کی تجدید و اصل ایک پارٹی پروگرام ہے۔ مخالف پارٹیوں کا مظاہرہ
- ۳۶ - - - - - ہندوستان میں قرآن حکیم کا پہلا فارسی ترجمہ شیر شاہ سوری کے اسناد نے
- ۳۶ - - - - - کیا تھا جس کا مطلع نظر بلاغت کا اعجاز تھا۔ دوسرا ترجمہ امام ولی اللہ دہلوی
- ۳۷ - - - - - لکھے جس کا نصب العین حکمت کا اعجاز ہے ..
- ۳۸ - - - - - امام ولی اللہ کی تصانیف میں جس قدر قواعد کلیہ ہیں وہ ان کے فلسفے کا
- ۳۸ - - - - - متن ہیں اور جس قدر مسائل شریعت ہیں وہ مثالیں نہیں۔

- حکیم الہند میوہ و نصاریٰ کے رہبانوں کو اور یونان، فارس اور ہند ۳۹ کے حکماء کو اپنی دعوت میں کیساں خطاب کرتے ہیں۔
- دہلی ایک ایسا مرکز ہے۔ جہاں سے بین الاقوامی دعوت کا انتظام ہو سکتا ہے ۴۰
- دہلی نے حکیم الہند کو اپنا امام مان لیا ۴۱
- درسہ رحیمیہ سے دہلی کا لُج ۴۲
- حکیم الہند کا پردگام چلانے والی مرکزی کمیٹی ۴۳
- مولانا محمد عاشق ۴۴
- مولانا محمد امین ۴۵
- مولانا نور اللہ ۴۶
- مرکزی کمیٹی کی شاخیں پنجاب آباد کا مدرسہ ۴۷
- رہائے بریلی کا نکیہ شاہ علیہ الرحمہ ۴۸
- ٹھٹھہ میں ملا معین ہندوئی کا مدرسہ ۴۹
- عارف ہند شاہ عبداللطیف بھٹائی ۵۰
- محرکہ ہانی پت ۵۱
- امام ولی اللہ کے افکار مخصوصہ میں سے پہلا نظریہ ۵۲
- قرآن عظیم کا انٹرنیشنل انقلابی نظام مستقل اور ناقابل تنسیخ ہے ۵۳
- دوسرا نظریہ: قرآن پرمحل کا پہلا دور جو فقہ عثمان پر ختم ہوتا ہے فقط ۵۴
- وہی زمانہ خیر القرون کا مصداق ہے۔ ۵۵
- اس کا نتیجہ ہے کہ نو خطا امام مالک، اصحاب المکتب بعد کتاب قرآن پائیگی ۵۶
- تیسرا نظریہ: قرآن عظیم کا تمام ادیان پر غلبہ خیر القرون میں متحقق ہو چکا ۵۷
- ہے اس کی تکمیل کے لئے کسی نبی یا ولی کا انتظار غلط ہے۔

- چوتھا نظریہ۔ انسانیت کی فلاح چار اخلاق سے وابستہ ہے۔ تمام ادیان ۶۲
انہی اخلاق کی تلقین کرتے ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ کوئی دینی تعلیم
حکومت کو اجازت نہیں دیتی کہ وہ اقتصادی نظام کو ایسا بنا دے جس سے
ایک اجتماع ان اخلاق کے لئے وقت نہ نکال سکے۔ ۔ ۔ ۔
پانچواں نظریہ۔ قرآنی انقلاب پر عمل کرنے کے لئے عرب ادل یعنی مہاجرین ۶۸
اور انصار کا نمونہ سامنے رکھنا ضروری ہے۔ ۔ ۔ ۔
حجہ معترضہ۔ حکیم الہند کے چوتھے نظریے کا کارل مارکس کے انقلابی ۶۹
پروگرام سے مقابلہ۔ ۔ ۔ ۔
سراج الہند امام عبدالعزیزؒ ۷۰ ۔ ۔ ۔
ثناء عبدالعزیزؒ کی امامت ۔ ۔ ۔
امام عبدالعزیزؒ کا الہامی خواب ۔ ۔ ۔
سراج الہند کا پشتو سیکھنا ۔ ۔ ۔
اس زمانے میں جو مقصد شیخ سے وابستہ تھا۔ اب یورپین زبانوں کے سوا ۷۱
پورا نہیں ہو سکتا۔ ۔ ۔ ۔
پچھلے پچاس سال میں جن ہندوستانیوں نے انگریزی سیکھی اُن کو ضرر ۸۰
زیادہ پہنچا۔ اب کاشتکار کو اگر یورپین سپاہی بنا دیا جائے گا تو اس سے
نفع زیادہ ہو گا۔ ۔ ۔ ۔
دینی حفاظت کا اصلی پروگرام ۔ ۔ ۔
محرکہ پانی پت سے متوقع فائدہ حاصل نہیں ہوا۔ ۔ ۔ ۸۳
حکیم الہند کے الہامی خواب کے ایک حصے کی تعمیرِ ناؤ اور احمد شہ کے حملے ۸۴
سراج الہند نے اجتماعی نظام میں انقلاب کا فیصلہ کر لیا۔ سلطنت کی ذلالت ۹۲
امراء سے عوام کی طرف منتقل کرنے کی تنظیم شروع کر دی۔ ۔ ۔

- قومی حکومت کی تاسیس ۹۳
- جملہ معترضہ میں ایک تاریخی مثال ملتی ہے۔ قانونی حکومت کی تنظیم کے لئے امام ابوحنیفہؒ ۹۴
- اور امام ابو یوسفؒ کی مساعی ۹۵
- امام ولی اللہ دہلویؒ کی تجدید نظام حکومت میں امام عبد العزیزؒ نے امام ۹۸
- ابو یوسفؒ کا کام کو دکھایا ۹۹
- اگر امام عبد العزیزؒ کا اتباع نہ کیا گیا تو کوئی شرعی نظام مسلمانانِ ہند میں ۱۰۰
- قائم نہیں ہو سکتا۔ ۱۰۱
- سراج الہند کی تمام مساعی حکیم الہند کے پروگرام کی تکمیل ہیں۔ ”فتح العزیز“ ۱۰۲
- ”فتح الرحمن“ کا مقدمہ ہے۔ اور تحفہ اثنا عشریہ۔ ”ازالة الخفاء“ کا ۱۰۳
- تحفہ اثنا عشریہ کی ضرورت ۱۰۴
- جملہ معترضہ شیخی تحریک مسلمانوں کو قرآنِ عظیم سے غافل بناتی ہے اور یورپین ۱۰۵
- قومیں قرآنی انقلاب سے استفادہ کر رہی ہیں۔ ۱۰۶
- سراج الہند نے السّوئی کو داخل درس بنا کر اپنے تجدیدی نظام حکومت ۱۰۷
- کے لئے ایسے محققین کا ایک طبقہ تیار کر دیا جو قضاء و افتاء کا منصب نبھال سکتا ۱۰۸
- سراج الہند نے اپنے نوجوانوں کو مہاجرین اور لین کی سیرۃ کی پابندی سکھا کر ۱۰۹
- انہیں حکیم الہند کے انقلاب کا داعی بنا دیا ۱۱۰
- حکیم الہند کے انقلاب کے لئے نوجوان داعی (دعاة حزب) ۱۱۱
- سراج الہند کی مرکزی کمیٹی ۱۱۲
- الامیر الشہید مصلحتہ عربیہ کے امیر ہیں ۱۱۳
- سراج الہند کے بعد الصدر الجمید مصلحتہ عربیہ (پارٹی پالیٹکس) کے امیر ہیں ۱۱۴
- سراج الہند کی مرکزی کمیٹی کے اعمال ۱۱۵
- مولانا رفیع الدین ۱۱۶

- مولانا محمد اسلمیل شہیدؒ ۱۲۱
مولانا عبدالغفارؒ ۱۲۱
مولانا عبدالحیؒ ۱۲۱
”نقویۃ الایمان“ ۱۲۳
سراج الہند اشانبول کی مرکزی نقویت کے لئے دہلی کو نہیں چھوڑتے ۱۲۴
خالد کردی - ۱۲۵
حکیم الہند اور سراج الہند اپنا خصوصی مسلک رکھتے ہیں - ۱۲۶
حکیم الہند کی تحریک اور نجدی تحریک میں فرق - ۱۲۹
اشیخ ابراہیم کردی مدنیؒ - ۱۳۱
”نقویۃ الایمان“ اور کتاب ”التوحید“ کا فرق - ۱۳۳
حکیم الہند اور نجدی تحریکوں کے تفارقی پر نواب صدیقی صاحب کی شہادت ۱۳۵
امام شوکانیؒ - ۱۳۸
مولانا محمد اسلمیل شہیدؒ اور امام شوکانیؒ کا اصولی اختلاف ۱۳۹
حکیم الہند کے لئے سلف صالح امام ربانی شیخ احمد سرہندی ہیں - ۱۴۱
سراج الہند کی مرکزی کمیٹی میں ایک امیر المجاہدین کا اضافہ ۱۴۳
الامیر الشہید السید احمدؒ کی تعلیم و تربیت ۱۴۳
الامیر الشہیدؒ کی فطری اور الواعزی ۱۴۶
الامیر الشہیدؒ کی تربیت عسکری ۱۴۷
الامیر الشہیدؒ کی حکومت موقتہ ۱۴۸
جہاد معترضہ، ڈکٹیٹر، بورڈ، سوسائٹی اور پارلیمنٹ کے بیان میں ۱۵۱
سراج الہند نے دو بورڈ بنائے، عسکری امور کے لئے الامیر الشہیدؒ کا بورڈ ۱۵۳
وینظمی امور کے لئے الصدر المجید کا بورڈ -

- سراج المند نے امام محمد اسحاق کو اپنا جانشین بنایا ۱۵۵
- حزب الامام ولی اللہ دہلوی کی اساسی مصلحت امام محمد اسحاق سے متعلق ۱۵۶
- رہے گی اور سیاسی سرداری امیر شہید سے ۱۵۷
- مولانا عبدالحی کے آخر جیوت تک امیر شہید کی شخصی و کیٹرشپ قائم نہیں ہوگی ۱۵۷
- ہند میں امیر شہید کی امامت پر ریت ہوئی ۱۵۷
- امیر شہید کی امارت و کیٹرشپ میں تبدیل ہوگئی ۱۵۹
- نجدی اور یمنی افکار کا حکیم اسد کی پارٹی میں اختلاف ۱۵۹
- جملہ معترضہ: اس اختلاف کا منشا وہ تحریک ہے جو مولانا محمد اسماعیل شہید نے ۱۶۱
- ”حجة الوداع“ پر عمل کرنے والی ایک جماعت میں بنائی تھی اور وہی چھوڑنے سے پہلے اس کا پروگرام چھوڑ چکے تھے
- اس پرانی جماعت کے بعض افراد جو نجد میں رہ چکے تھے۔ وہ اس مصلحت ۱۶۲
- کی پابندی سے انکار کرتے رہے جس کے لئے وہ جماعت توڑ دی گئی تھی
- جملہ معترضہ: ایک نیشنل پارٹی جو انٹرنیشنل رجحان رکھتی ہے۔ ایسی پارٹی کے ۱۶۲
- ساتھ نہیں چل سکتی جو خالص انٹرنیشنلسٹ ہو
- افغانہ اور ہندوستانیوں کی کشیدگی نکاح کے معاملات میں .. ۱۶۳
- افغانہ اور ہندوستانیوں میں اختلاف امیر شہید کی امریت سے .. ۱۶۵
- امیر شہید کو ذہر دیا گیا ۱۶۵
- ہم ہندوستانی بنا کابل میں سکھے ۱۶۶
- بد کی افغانوں سے لڑائیاں ۱۶۷
- فتح پشاور ۱۶۹
- الامیر شہید کا استبدادی فیصلہ اور پشاور کی واپسی .. ۱۶۹

- ۱۴۰ .. شکست خوردہ افغانی خاندان کا انتقام ننگ افغانی کی صورت میں ..
- ہندوستانی مجاہدین کا قتل عام ..
- ۱۴۱ امیر شہید کاکشیر جاتے ہوئے بالاکوٹ میں قیام ..
- ۱۴۱ معرکہ بالاکوٹ میں امیر احمد الامیر اور مولانا محمد اسماعیل اور شاہ عبدالرحیم ..
- افغانی کی شہادت ..
- ۱۴۲ حکیم الہند کی تحریک پر ایک صدی گزری ..
- ۱۴۳ اس تحریک کے پہلے دور پر ہمارا تبصرہ جو الموسوی کے ساتھ مکہ معظمہ میں چھپکا ہے ..
- ۱۴۵ چالاک تانہج نویں پہلے دور کے خاتمے پر تحریک کو ختم کر دینا ہے ..

عزب ولی اللہ کا دوسرا دور

- (الصدر المجید مولانا محمد اسحاق سے شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی تک)
- ۱۴۸ اس دور کی خصوصیات حنفی مذہب کی سختی سے پابندی اور ترکی سلطنت سے ..
- سیاسی اتصال ..
- ۱۸۱ تحریک کا پہلا مرکز دہلی قرار پایا۔ مولانا مملوک علی کی ریاست میں مرکز کی کمیٹی ..
- کا قیام ..
- ۱۸۱ مولانا مملوک علی ..
- ۱۸۲ مولانا مظفر حسین ..
- ۱۸۳ مولانا امداد اللہ ..
- ۱۸۴ ترکی سلطنت سے اتصال کے اسباب ..
- ۱۸۵ دہلی کی شاہی حکومت کے زوال پر تحریک کا مرکز دیوبند بن گیا ..
- ۱۸۶ دیوبندی جماعت کا سیاسی مسلک ..

- ۱۸۷ مولانا محمد قاسم
- ۱۸۷ مولانا رشید احمد
- ۱۸۸ مولانا محمد حسن
- ۱۸۹ جملہ معترضہ: دوسرے دور میں تحریک و حصوں میں منقسم ہو گئی، الصدور الجید کی جماعت جو دیوبندی کہلاتے ہیں مولانا ولایت علیؒ کی جماعت جو صافی پوری مشہور ہیں مولانا نذیر حسین اور نواب صدیق حسن صافی پوری سے تعلق رکھتے ہیں
- ۱۹۰ مولانا نذیر حسین دیوبندی
- ۱۹۱ نواب صدیق حسن خاں
- ۱۹۲ مولانا ولایت علیؒ کی پارٹی کے متعلق مولانا شمس الحق کی تصریح
- ۲۰۰ محاربہ ولی میں الصدور الجید کی پارٹی میں اشتقاق
- ۲۰۱ مولانا شیخ محمد تقی انصاری
- ۲۰۲ جملہ معترضہ: ارجحی عنہا سے پارٹی کو صاف رکھنا سب سے پہلا کام ہے۔
- ۲۰۳ مولانا محمد قاسم کے زمانے سے حرکت بجاڑ سے دیوبند کو منتقل ہو گیا
- بچہ دور کے معارف حنفی فہم کی پابندی سے شائع کرنا اور کابل دستہ اول میں اپنا سیاسی وقار قائم رکھنا دیوبندی حزب کا اساسی مسئلہ ہے۔
- ۲۰۴ مدرسہ دیوبند حکومت انگلینڈ کے مصالح سے غیر جانبداری کرنے کا۔
- ۲۰۵ مدرسہ دیوبند کی تاریخ کا پہلا دور مولانا رشید احمدؒ کی وفات پر ختم ہوا ہے
- ۲۰۶ دوسرا دور شیخ الہند مولانا محمد حسن کی ریاست میں ۱۳۳۲ھ سے ۱۳۳۵ھ
- تک جس پر حکیم احمد کی تحریک کا دوسرا دور ختم ہو گیا۔
- ۲۰۷ حزب ولی اللہ کا دوسرا دور اگر امام عبد العزیز کے وفات سے شروع کیا جائے تو شیخ الہند کی وفات پر ایک صدی پوری ہوئی

- مولانا شیخ الہند کا پہلا کام شولہ الافکار کی تنظیم .. ۲۰۹
- مولانا شیخ الہند کا دوسرا کام درجہ تکمیل کا افتتاح جس میں امام ولی اللہ کی نصیحت ۲۱۰
- اور مولانا محمد قاسم کی کتابیں نصاب بنا کر پڑھائی جائیں گی ..
- مدرسہ دیوبند کو دارالعلوم بنایا دارالحدیث کو اس کا مرکزی کالج قرار دیا ۲۱۰
- حرب عمومی میں جمعیت الافکار کے توسط سے اپنی پارٹی کی پوری طاقت کو ۲۱۰
- خلافت اسلامیہ کی تائید میں استعمال کرنے کا فیصلہ کیا ..
- مولانا شیخ الہند کی مذہبی تحریک سے دنیا کی انقلابی تحریک اور ہند کی ۲۱۱
- تحریک آزادی متاثر ہوئی۔ اس مستقل کتب انگریزی میں لکھی جائیگی۔
- صدر المجاہد نے حزب الامام ولی اللہ کے دوسرے دور کو دولت عثمانیہ کے
- اشتراک سے شروع کیا تھا۔ دولت عثمانیہ کے زوال پر دوسرا دور ختم ہوا۔

تفسیرِ ادوار

- دولت عثمانیہ کی شکست کے بعد مولانا شیخ الہند نے ہندوستانی تحریک کو اپنا ۲۱۲
- مستقل موضوع بنالیا۔ ..
- مولانا شیخ الہند کے ارشاد اور عمل سے ہم تیسرے دور کے نئے اپنا ۲۱۳
- پروگرام اختیار کرتے ہیں۔ ..
- مولانا شیخ الہند اس سیاسی دور کے فاتح ہیں جو رولٹ ایکٹ کی پیشین ۲۱۴
- کے بعد کانگریس میں انقلابی عنصر لایا۔ ..
- تم کتاب بحسبہ تعالیٰ

عرض حال

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ اَلْحَمْدُ وَ سَلَامٌ عَلٰی عِبَادَةِ الذِّیْنِ اَصْطَفٰی
 اَمَّا بَعْدُ۔ ۱۹۱۷ء میں ہم کابل پہنچے۔ چونکہ یہ سفر ہم نے حضرت مولانا شیخ الہند
 قدس سرہ العزیز کے فیصلے کی تعمیل میں اختیار کیا تھا۔ اس لئے وقارِ تاریخِ ہند کا ایک
 اہم تاریخی واقعہ بن گیا۔ غالباً ڈاکٹر سر اقبال نے ”خضرِ شاہ“ میں ہمارے ہی حضور و سفر کا ذکر کیا
 ہے۔ مصر ۱۶۔

وہ حضرت برگ و ساماں، وہ سفر بے سنگ و میل
 کابل میں ساٹ برس رہ کر ہم نے اس مسئلے کے سمجھنے کی کوشش شروع کر دی۔
 کہ ہندوستان کی تاریخ کا آج کی دنیا سے کیا تعلق ہے؟ ہمیں آہستہ آہستہ محسوس ہونے
 لگا کہ ہمارے ملک میں چند نفوسِ عالیہ حقیقت شناس تو ضرور موجود ہیں۔ جنہوں نے فراموش
 خدا داد سنہ تاریخ کو صحیح طور پر سمجھ لیا ہے۔ یا جنہوں نے یورپ میں رہ کر دنیا کے انقلاب
 کا مطالعہ کیا ہے۔ ورنہ عام طور پر مفکرین۔

میں خواب میں ہنوز، جو جاگے ہیں خواب میں

کے مصداق ہیں۔

اس کے بعد جب ہم نے یورپ پہنچ کر انقلابِ فرانس اور اسکے نتائج کا عینق مطالعہ شروع کیا، تو ہمیں اضطراب کے اُس سمندر میں، جو عالمگیر کے بعد تاریخِ ہند میں موجیں مارتا تھا، روشنی کا ایک بینا نظر آیا۔ وہ امامِ ولی اللہ کی اجتماعی تحریک تھی جس کے انتہائی اصول ہم نے مکہ معظمہ میں بیٹھ کر متعین کر لئے۔

بفضلہ تعالیٰ اس قدر وسعتِ فہم پیدا ہونے کے بعد ہم امامِ ولی اللہ کی تحریک کو کارل مارکس (KARL MARX) کے نظریات (THEORIES) کے مقابلے میں دنیا کے لئے زیادہ مفید ثابت کر سکتے ہیں۔ اسکے نتیجہ کے طور پر جو انقلاب ہمارے دماغ میں پیدا ہوا، اس کا لازمی اثر ہے کہ واقعہ بالاکوٹ کے بعد جس قدر نئی تحریکیں ہندوستان میں پیدا ہوتی رہیں، ان میں سے کسی ایک کو بھی ہم صحیح نہیں مانتے۔

اس وقت ہم اس اجتماعی تاریخ کے ایک مختصر مکتبہ کا تعارف کرانا چاہتے ہیں، جس میں امامِ ولی اللہ سے شیخ الہند تک اہم واقعات کا اشارہ ذکر کر دیا ہے اسے مقدمہ تالیفِ حزبِ ولی اللہ (حزبِ ولی اللہ کی تاریخ کا مقدمہ) کہا جائے گا امامِ ولی اللہ کی فلاسفی کی حقیقت جس طرح ہم سمجھتے ہیں۔ اُسے ہم ہرگز سمجھا نہیں سکتے جب تک اس تحریک کی تاریخ نہ پڑھا لیں۔ ہمارا یہ مقدمہ اس تاریخ کے لئے تمہید کا

کام نہ گا۔ اصل میں یہ کام (یعنی وطنی تاریخ کی تحقیق) ہمارے ذہین نوجوانوں کا ہے اگر وہ ادھر متوجہ ہوئے۔ تو ہمارے اس فکر کی بنیاد پر ایک ہسٹریکل لاج کھڑی کر دینگے۔

مقدمہ تاریخ حزبِ ولی اللہ کی اجمالی فہرست

حکیم الہند امام ولی اللہ نے ۱۲ ذی قعدہ ۱۲۴۴ھ (۵ مئی ۱۸۲۸ء) سے دہلی کے مفاسد کو ختم کرنے کے لئے توکلِ اعلیٰ اللہ اپنی ذمہ داری پر ایک مستقل انقلابی تحریک شروع کرنے کا فیصلہ کیا۔ غالباً اس سے پانچ سال پہلے وہ اس مطلب کے لئے قرآن مجید کا فارسی ترجمہ ۱۲۴۹ھ میں شروع کرنے کا فیصلہ کر چکے تھے۔

تاریخ ہند کا یہ عظیم الشان واقعہ انقلابِ فرانس سے (۵۸) سال پہلے ہو گذرا

ہے۔

حکیم الہند نے اپنا نصب العین معین کیا اپنے پروگرام کی تدوین کی۔ جمعیتِ مرکزیہ بنائی اور اسکی شاخیں ہدایت بنیں۔ اس طرح حزبِ ولی اللہ ایک مسلم پارٹی کی صورت میں ظاہر ہوا۔ اس نے ”حکومتِ موقتہ“ (Provisional Government) بنائی۔ لیکن ۲۴ ذی قعدہ ۱۲۵۲ھ (۶ مئی ۱۸۳۷ء) بروز جمعہ کو بالاکوٹ کے معرکہ نہایت میں اس کا خاتمہ ہو گیا۔

ٹی

اس صدی میں اس تحریک کے لئے تین امام ظاہر ہوئے اور ایک امارت منعقد ہو

- (الف) امام ولی اللہ ۱۷۳۱ ء تا ۱۷۶۳ ء
 (ب) امام عبدالعزیز ۱۷۶۳ ء تا ۱۸۲۲ ء
 (ج) امام محمد اشحاق ۱۸۲۲ ء تا ۱۸۴۶ ء
 (د) حکومت موقتہ کے امیر شہید سید احمد ۱۸۲۶ ء تا ۱۸۳۱ ء۔
 اس سال اس تحریک کا پہلا دور پورا ہوا۔

اس دور میں عربی ولی اللہ میں ایک ایسا انسان بھی پیدا ہوا۔ جو نہ امیر تھانہ امام لیکن اپنی مبارک زندگی اور شہادت سے اپنے جدِ امجد کی تحریک کو زندہ کر گیا۔ وہ مولانا محمد اسماعیل شہید بن عبدالغنی بن ولی اللہ ہے۔

اس تحریک کا دوسرا دور امام محمد اشحاق نے ۱۸۳۱ ء سے شروع کیا۔ آپ ۱۸۴۶ ء تک دہلی میں رہے۔ اور ۱۸۴۶ ء تک مکہ معظمہ میں۔ دہلی میں ان کا نائب مولانا مملوک علی، ان کے بعد اکامیر امداد اللہ بارہ برس دہلی میں رہے یعنی ۱۸۵۹ ء تک۔ اسکے بعد مکہ معظمہ میں۔

ان کا پہلا نائب یعنی مولانا محمد قاسم ۱۸۴۹ ء تک، پھر مولانا رشید احمد ۱۹۰۵ ء تک شیخ الہند مولانا محمد احسن ۱۹۲۰ ء تک۔

اس سال تحریک مذکور کا دوسرا دور ختم ہوا۔
 تیسرے دور کو مولانا شیخ الہند نے ۱۹۲۰ ء سے تھوڑا عرصہ پہلے شروع کیا
 ۲۵ اکتوبر ۱۹۴۷ء ہندو بیت الحکمتہ۔ دہلی
 عبد اللہ ہندو
 ”ومتی اضم العمامۃ تقم فونی“

عرض مرتب^۳ حاشیہ

کَسْبَتَبْصِیْعَ نَعْرًا اِلٰی اَرْضِ خَبَبٍ

زیر نظر مقالہ حضرت مولانا غم فیضیہم نے خود اپنے قلم سے ۱۱ اکتوبر ۱۹۴۱ء کو شروع کر کے ۲۵ اکتوبر کو ختم کیا مقالہ جدید حقائق کا مرقع ہونے کے علاوہ مجھ کی ہوئی تاریخ کا تذکرہ اور محنت کردہ واقعات کی اصلی تصویر ہے۔ اس سے اس میں غلاق کا پسیدہ ہونا ضروری امر تھا۔ ساتھ ہی حضرت نے مقالے کو مختلف قطعات کی صورت میں قلم بند فرمایا۔ بنا بریں میں نے محسوس کیا کہ خود حضرت مولینہ سے سبقا پڑھ کر ہی اسکو حل کیا جاسکتا ہے چنانچہ حضرت نے کمال شفقت سے مقالہ مذکورہ مجھے ۲۴ اکتوبر ۱۹۴۱ء سے پڑھانا شروع کیا جو تین مجلسوں میں ۲۶ اکتوبر کو ختم ہوا۔ مشکل و مغلط مقامات پر جو کچھ آپ ارشاد فرماتے ہیں ساتھ ساتھ قلمبند کرنا جانا بعد ازاں حافظے سے کام لیکر صفحہ قرطاس پر لے آتا۔ ایسے تمام مقامات پر میں نے حضرت کا حوالہ ضروری سمجھا۔ اسکے علاوہ حضرت کی کتاب التہمید و التمجید القجدید سے میں نے ضروری اقتباسات جا بجا نقل کر کے انشکال کو رفع کرنے کی کوشش کی ہے۔ اسکے ماسواں تاریخی مستندات سے بھی مناسب مقامات پر حوالے نقل کر کے واقعات کی توضیح کی گئی ہے۔ بعض مقامات پر تکرار محسوس ہو گا

مگر جو انہی میں ہونے کے علاوہ اس قسم کے فراموش شدہ حقائق و واقعات، اور محرف کردہ تاریخ میں تکرار گوارا کیا جاسکتا ہے: تاکہ تحریف کا پرانا دایہ کسی صورت سے مرٹ سکے۔

اس اہم کام میں جس قدر عجلت اور روا روی برتی گئی ہے۔ وہ اس سے ظاہر ہے کہ اتنا بڑا تاریخی، علمی، اور حکمت کا خزانہ ۲۵ اکتوبر ۱۹۴۱ء کو شروع ہو کر ۱۱ نومبر کی سحر کو ختم ہونا ہے۔ اسکے ساتھ یہ بھی ملحوظ خاطر رہے کہ مجھے اپنے ذاتی اور منصبی فرائض کے ادا کرنے سے بھی چارہ نہ تھا۔ زیادہ وقت اُدھر صرف کرنا پڑتا تھا۔ ان حالات میں ان تمام کوتاہیوں کو میں اپنے ذمہ لیتا ہوں جو ناظرین کرام کو متعلقے کی ترتیب و تالیف میں نظر آئیں گی۔

نہ گلم، نہ برگ سب نرم، نہ درخت سایہ دارم
ہمہ حیرت کم کہ دہشتیں سچے کار کشت مارا؟

هذا ما لنم

محمد نور الحق العلوی

تاج پورہ لاہور



حزبِ ولی اللہ کا پہلا دور حکیم الہند امام ولی اللہ

۱۳۱ھ تا ۱۷۶ھ

جس سال عالمگیر کے تخت پر سلطان محمد شاہ تمکن ہوا۔ اُسی سال دہلی کے

۱۷۶ھ شاہ ولی اللہ کا زمانہ | تاریخ ۱۵ ذیقعد ۱۱۳۵ھ بروز شنبہ سریہ آئے دارائی ہند گردید۔
 ۱۱۳۵ھ | یلقب بوالفتح ناصر الدین محمد شاہ ملب گشت۔ وازمیان
 نام مبارکش سرخ غلہ رزائی گرفت۔ و مقرر شد کہ بتدائے سال سلطنت محمد شاہ بعد از عزل فرخ سیر
 (کہ بروز چہار شنبہ ۹ ربیع الثانی ۱۱۳۵ھ وقوع پذیر یافت) اندیسند۔ دایام فرت کہ ہفت ہفت
 ماہ۔ از زمان سلطنت فیع الدرجات و ربیع الدولہ و خروج نیکو سیر بود۔ اعتبار نہ نمایندہ سیر التاخرین
 یہ عجیب اتفاق ہے کہ امام ولی اللہ اور سلطان کی ولادت کا سال ایک ہے صرف مہینے کا
 فرق ہے۔ شاہ صاحب کی ولادت ماہ شوال میں ہے اور سلطان غالباً ماہ ذیقعد میں پیدا ہوئے۔
 دیکھو تاریخ ذکا۔ اللہ دہلوی۔

امام ولی اللہ کی ولادت بروز چہار شنبہ ۳ رشتوال ۱۳۱۱ھ اور وفات ۱۳۱۱ھ ہوئی۔ اور سلطان مجدد عالمگیر کی وفات بروز جمعہ ۲۸ ذیقعد ۱۰۲۸ھ کو ہوئی۔ اس حساب سے شاہ صاحب کی ولادت سلطان مجدد کی وفات سے چار سال پہلے ہوئی۔ اور شاہ عالم ثانی نابینا مکمل بادشاہ (جو شاہ ۱۰۲۸ھ سے ۱۰۴۸ھ تک تخت دہلی پر تھیں رہا) کے عہد میں آپ کا انتقال ہوا۔

بنابرین شاہ صاحب کو نوٹس سلاطین دہلی کی سلطنت دیکھنے کا اتفاق ہوا یعنی۔ ۱۔

عالمگیر اعظم۔ ۲۔ بہادر شاہ اول۔ ۳۔ مغیر الدین جہاندار شاہ۔ ۴۔ فرخ سیر۔ ۵۔ رفیع الدرجات۔ ۶۔ رفیع الدولہ۔ ۷۔ محمد شاہ۔ ۸۔ احمد شاہ۔ ۹۔ عالمگیر ثانی۔ ۱۰۔ شاہ عالم ثانی۔ ۱۱۔ سمر اللہ کوٹاہی سلطان کے عہد میں شاہ صاحب کی وفات سے تقریباً ۲۰ سال بعد کلاپوٹے بمقام الہ آباد بنگال و بہار اڑیسہ کی دیوانی بادشاہ سے لے کر کمپنی بہادر کے حوالے کی۔ سیر المتاخرین میں سے فرمان اسناد و دیوانی ہر سہ صوبہ بنگال و بہار اڑیسہ۔ بنام کمپنی بہادر از در زیر شجاع الدولہ بادشاہ دشاہ عالم دخر است نمود چار ناچار قبول نمودہ بدو فی خواہش او فراموش اسناد نوشتہ و اولدہ۔ نیز دیکھو تاریخ ذکاء اللہ ص ۳۱۴۔

دہلی میں محمد شاہ کی سلطنت جس اضطراب گذر رہی تھی شاہ ولی اللہ اس کو اچھی طرح جانتے تھے۔ حجاز میں رہ کر سلطنت عثمانیہ اور دوسری اسلامی حکومتوں کا مطالعہ کرتے رہے۔ آپ ایک خط میں لکھتے ہیں۔ ”احوال ہند برحق نیست کہ خود مولد نشاء فقیر است۔ بلا و عرب نیز دیدیم۔ و احوال مروج ولایت از ثقات آنجا شنیدم کہ کتاب التہذیب المذہب الذمہ لیتنا غم مضہیم۔“

تاریخ ہند کا عالم جانتا ہے کہ مذکورہ بالا سلاطین کے عہد میں ہندوستان کو کن کن کمزور چیز واقعات و حوادث سے گزرنا پڑا۔ سادات بارہ کا تسلط۔ فرخ سیر کا ان کے ہاتھوں بصد سبکی قید میں رہنا۔ پھر نورانی امرا کے ہاتھوں سوات بلوہ کا زوال۔ مرہٹوں کی بغاوت اور انکا عروج۔ سکھوں کی بغاوت۔ نادر شاہ کی بلوہ۔ اور دہلی میں قتل عام۔ احمد شاہ ابدالی اور مہر کڑ پانی پت میں حق کا باطل پر غلبہ۔ سیاست ہند میں روہیوں کی شرکت و مسابقت۔ ایرانی و تورانی امراء کی رقیبانہ چغلیش۔ ہندوستان میں یورپ

مناض صوفی، عالم، مولانا عبدالرحیم بن وحیہ الدین المعمری (متوفی ۱۳۱۵ھ) کے مدرسے میں حکیم الہند امام ولی اللہ دہلوی اپنے باپ کی مسند تدریس پر جلوہ افروز ہوئے یہ ۱۱۹۷ھ تا ۱۲۳۱ھ کا واقعہ ہے۔

۲۔ حکیم الہند نے بارہ برس پڑھانے میں صرف کئے جو کچھ اپنے والد اور ان کے رفقاء

اقوام کی لپٹائی ہوئی نگاہیں پھر انگریزوں کا نکال دہار وغیرہ میں عمل و دخل، اور اس قسم کے دیکھ انقلابات شاہ مصاحب نے اپنی آنکھوں سے دیکھے۔

ظاہر ہے کہ ان لمذہ خیر حوادث کا اثر دہلی پر پڑا۔ جوش مصاحب کا مستغرق تھی۔ اس سے انکا متاثر ہونا لازمی امر ہے۔ انہی واقعات و حوادث کے پیش نظر انہوں نے اپنا انقلابی نظام نامہ حکومت مرتب کیا۔ اسی انقلابی و ستر لعل کی تشریح مقالہ زیر بحث میں کی گئی ہے و باللہ الشفاعة قلت وقد تحقق عندنا الشیخ الاجل عبد الرحیم ہوالذی بذہم بذہم وراہ تحقیق والتجدید الزیاد عوالیہ الامام ولی اللہ ھ التمسید فی ائمتہ التجدید ۱۳۹ ۱۴۰۰ء چوں سال پنجم وراہ فقیر مکتب نشست۔ و در سال ہفتم والد بزرگوار بر نماز ایستادہ کردند۔ و بروزہ وانشتن فرمودند، و ظہیر نیز دریں سال واقع شد۔ و خیال در خاطر ماندہ است۔ کہ آخر ہمیں سال فران خطیم ختم کردم۔ و در سال دہم شرح ملا جامی مے خواندم۔ و راہ مطالعہ فی الجملہ نشاد۔ و سال چہار دہم تزوج صورت گرفت۔ و دریں معنی والد بزرگوار غایت استعجال کردند۔ و پانزدہم سال بود کہ با والد بزرگوار اجیت کردم۔ و بہ اشتغال صرفیہ۔ و خصوصاً نقشبندیہ مشغول شدم۔ و دھماں سال طرفہ از بیضاوی خواندم و حضرت والد بزرگوار طعام و آخر مہیا ساختند و خواص عوام را دعوت فرمودند۔ و فاتحہ اجازت و کس خواندند۔ و بالجملہ از فنون متعارفہ بحسب رسم این دیار در سال پانزدہم فراغ حاصل شد۔ و در سال ہفدہم از عرف فقیر حضرت ایشان رحمت حق پرستند و جزو طیفہ بعد از وفات حضرت ایشان فقیر۔ و از دو سال کا بیش پیرس کتب دینیہ و عقیدہ موافقت نمود و در ہر علمی حرمین واقع شدہ (جزو طیف)

سے سیکھا تھا۔ اسی میں سے قرآن عظیم کا ترجمہ اور حکمت عملیہ اور اشراق قلبی سے علمی حقائق کا انکشاف اُنکی توجہ کا خاص مرکز بنے رہے۔ اس فکر عمیق سے وہ دہلی کی سوسائٹی کا مطالعہ کرتے رہے۔ اُس زمانے کی دہلی میں ایک طرف خرابی پیدا ہو گئی تھی۔ تو اس

فتح الرحمن از منن غلی بہی فقیر اس بود کہ چند بار در مدرستہ قرآن مجید باندہ مرجعانی دشان خنزل در جمع بہ نفا سیر نخدمت ایشان حاضر شدم۔ واپس معنی سبب فتح عظیم افتادہ "جزء لطیف"

والد بزرگوار غالباً در حلقہ پاراں۔ دوس از تلاوت سہ روز در سہ رکوع بہ تذبیر و بہان معانی آں می خواندند (انفاس العارفین)

تسویہ ترجمہ زہرا وین دیکھو۔ شروع ترجمہ قرآن دیکھو و اختتام فتح ارمان دیکھو و افتتاح تدریس فتح ارمان دیکھو ہشتا بصاحب فتح ارمان کے شروع میں لکھا ہے کہ حج سے واپس آکر [اور او اُس عظیم جزو لطیف] پانچ سال بعد ترجمہ لکھا گیا۔ اور گیارہ سال بعد پہلی بار اس کی تعلیم شروع ہوئی اس سے مراد اجرت دہلی کی ایک غلی نمایاں ہو جاتی ہے وہ لکھتا ہے کہ شاہ ولی اللہ نے ترجمہ قرآن لکھا۔ اس سے دہلی میں اس قدر شورش برپا ہوئی کہ وہ حج کے لئے مجبور ہو گئے وہ کتاب التہبید از مولانا عم فیضیہم۔

[خاندک] شاہ ولی اللہ اور تعہدات الہیہ میں اپنے زمانے کی تین چیزوں کو خصوصیت ذکر کرتے ہیں۔ (الف) البرہان [عقل حکمت عملی اسکا ایک شعبہ ہے] و ذائل لاختلاف علوم ابیونا بین و اشتغال المقوم بالکلام (ب) الوجدان [اشراق قلبی کشف] اس زمانے کے لئے یہ عنوان اس طرح بنا کہ ہمارے زمانے کے لوگ شرقاً و غرباً صوفیہ کے علوم قہر کرنے پر مجتمع ہو چکے ہیں یہاں تک کہ اُن کے اقوال اور حالات کتاب اور سنت کی نسبت لوگوں کے قلوب پر یادہ چسپاں ہوتے ہیں۔ بلکہ عامۃ الناس کوئی چیز اُن کے رموز و اشارات کے بغیر قبول کرنے لیتی ہے (صفحہ ۱۷۰ - (ض ۲۰) - (صفحہ ۱۷۱) دیکھو۔

کو تیار نہیں ہیں۔ فمن انکسر موزنهم وانشأوا قہماً وادکان منہم علی جانب فانہ لا یقبل دلائلہ من الصالحین۔ (ج) رسول اللہ صلی وسلم سے منقول علوم [نقل من قرآن عظیم علی الخصوص] جن کا عنوان ہے "السمع" وواللہ لد خودہم فی الللۃ الاسلامیۃ۔ ان تین امور کے ماسوا اس زمانے میں "اتبہ کل ذی لای دلیہ" کا مرض بھی پیدا ہو چکا تھا۔ حالت یہ تھی کہ کوئی شخص مشکلات کو حل کرنے کے لئے کسی سے دیہافت کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کرتا تھا۔ ہر کہ دماغ اپنی سمجھ کے مطابق احکام شرعیہ کے معافی اور اسرار پر بحث کر لیتا ہے اور عقلیت کو اس تمام معاملہ میں اصل قرار دیتا ہے۔ ولن ترفیہ احد ا یقف علی المنشاہات وما اشکل علیہ من العلمہ و لن تراحدا الا ویجوز فی فہمہ معافی الاحکام واسرارہا۔ ویبیل فی ذالک الی المغو وصارہ کل رجل منہب حسب ما فہمہ اسی کے ساتھ ذکر کرتے ہیں کہ اہل عصر فقہ کے مختلف اصناف میں اختلاف کر رہے ہیں خصوصاً حنفیہ اور شافعیہ۔ اور ہر فرقہ اپنے اساتذہ کے لئے تعصب بڑھاتا ہے۔ اس سے ہر مذہب میں تخریجات بڑھ گئیں اور حق مسطور ہو گیا۔

یہ اس زمانے کا اچھا فائدہ نقشہ ہے، شاہ صاحب اپنی تجدید کو انہی امور کی اصلاح سے مخصوص کرنا چاہتے ہیں۔ کہ قال۔ فکان من جود اللہ ورحمۃ و لطفہ و حکمۃ ان

جعل نفسیر ہذا الوسی للشیخ یحییٰ بوجہ لوامعنا فیہ لا ضمحل اختلافہ

حکمت عملی | مولانا ابیخ مظہم العالی نے ۲۵ اکتوبر ۱۹۰۷ء کو اسکی تشریح میں حکمت عملی سے مراد مطلق حکمت عملی ہے قرآن عظیم کی مجھے فرمایا کہ

حکمت عملی یہ شاہ صاحب کا اپنا استخراج اور فیصلہ ہے۔ بالفاظ دیگر اس حکمت عملی کو قرآن کے تعارف کا ذریعہ بنانا ہیہ اظہار اپنا ذاتی اساسی فکر ہے کہ چونکہ بلاغت کے ذریعے قرآن کا تعارف کرانے سے یہ سوسائٹی دور ہو چکی ہے بلاغت کے علوم پڑھنے پڑھنے اعلیٰ عمر ختم ہو جاتی ہیں۔ اور قرآن حکیم کو ہاتھ تک لگانا نصیب نہیں ہوتا۔

اکبر کے دور سے ہندوستانی سوسائٹی حکمت عملی کی طرف خاص طور پر متوجہ ہوئی۔ ابوالفضل

کے ساتھ ابھی تک ایک خوبی بھی یقیناً باقی تھی۔ طبقہ امراء میں آصف جاہ حبیباً فرزانہ اور طبقہ عصفیہ میں مرزا محمد ظہیر شاہ نجاشی اسی زمانے کی یادگار ہیں شہر میں مختلف کتب خانے اور باکمال اساتذہ موجود تھے۔ گویا ایک مفکر کے لئے کافی وسیع میدان موجود تھا۔

نے اکبری دربار میں ایک انقلاب پیدا کر دیا۔ وہ دربار اکبری کی، اور مہندوستان کی ہیبت اجما کی تاریخ لکھتا ہے۔ اس تاریخ کی اساس حکمت عملی ہے۔ وہ اکبر کے سوا کسی کو ماننے کے لئے تیار نہیں کیونکہ وہ اسی نقطہ نظر سے اپنی فرمانروا کو دنیا میں اپنے عہد کا بہترین انسان ثابت کرنا چاہتا ہے یہی فلسفہ سلطان محمد شاہ تک دربار شاہی میں غالب رہا۔

بنابریں شاہ صاحب نے اپنے شہر کی اعلیٰ سوسائٹی کو قرآن کی طرف متوجہ کرنے کے لئے جو راستہ بنایا ہے اس میں بہت زیادہ کامیابی کی توقع ہے۔ اکبر کے عہد سے حکمت عملی میدان میں آچکی تھی شاہ صاحب اسی کے پیش نظر قرآن کو سامنے لے آتے ہیں۔

ذہنیات کی تبدیلی صدیوں کو دونوں کی طرح طے کرتی ہے۔ جو کام ایک انسان ایک دن میں کر سکتا ہے اگر اسی کی جماعت کی ذہنیت کو بدل سکے وہی کام کرنا چاہیں تو اس میں سو برس ختم ہو جائیں گے۔

ہمارے خیال میں ہندوستانی مسلمانوں میں آج تک دوسری مسلم اقوام کی نسبت قرآن عظیم کی طرف جس قدر زیادہ توجہ پائی جاتی ہے، ان صدیوں کی پیچیدگیوں کا نتیجہ ہے۔

محمد نورا الحق غفرلہ۔ ۲۶ اکتوبر ۱۹۴۱ء

آصف جاہ اول حضور نظام کا جدا مجدد ہے سلطان عالمگیر کے دربار کا پروردہ اور سربراہ و رہبر ہے عالمگیر کی سلطنت ختم ہو گئی مگر آصف جاہ کی اولاد اب تک حکمران ہے آصف جاہ نے دہلی کی سلطنت کو تقویت دینے کے لئے سکیم تیار کی وہ اپنی عقل اور دانش کو دربار محمد شاہ کی تقویت کا ذریعہ بنانا چاہتا تھا، لیکن ناکام رہا اس پر اس نے اپنی عقل کو خود اپنی شخصی ترقی و ترقی بقیہ برصغیر ۱۹۔ ۱۹ برصغیر ۱۹۔

کے لئے لگا دیا جس میں وہ کامیاب ہوا۔ محمد شاہ ابتدا میں اس کا طرد فرمایا، مگر بداندیش
درباروں نے بادشاہ کو آصف جاہ سے بدظن کر دیا۔ بعد ازاں اُس نے خود اپنے لئے جو کچھ
کرنا تھا کیا۔ پہلے وہ اپنی تمام قوتیں و بار کے لئے صرف کرنا چاہتا تھا۔ مولانا
سیکمان ندوی مقدمہ سیرت سید احمد شہیدؒ میں لکھتے ہیں: شاہ عبدالرحیم کے مکتب
کا ایک نسخہ جامعہ عثمانیہ حیدرآباد کے مکتب خانہ میں میری نظر سے گذرا، اُس میں آپ کا ایک خط
نظام الملک آصف جاہ اول کے نام ہے جس میں انہوں نے نواب مرحوم کو مرہٹوں سے جہاد
کرنے کی ترغیب دی ہے۔ آصف جاہ کے حالات اور اسکے کارناموں کے لئے سیر ملنا ظہرین
اور تاریخ ہند از ذکار اللہ جلد نہم کافی ہے۔ وفات ۱۱۶۰ھ۔

۷۔ مرزا مظہر جانجاناں شہید شمس الدین حبیب اللہ محمدی قدس سرہ۔ انساوات
عظام علوی است۔ باؤ اجداد وے از امرائے نامدار شاہی بورند۔ و قربات پر سلسلہ تمیز یہ
وافتنند۔ از ہر فن و علوم ظاہری مبرہہ کامل حاصل نمود۔ بہ شب چہار شنبہ، محرم الحرام ۱۱۹۵ھ
پاسے از شب گذشتہ بود کہ چند کس بر دروازہ خانقاہ دستک زدند۔ خادم عرض نمود کہ اجنبی
مردم برائے زیارت حاضر آمدہ اند۔ فرمود بیانید۔ اس سہ کس اندروں آمدند۔ ازیشان یکے
مغلخاۂ بود حضرت مرزا از رحم قریب ولی رسانیدہ قرار نمودند تا سہ روز بقید حیات بود، برتر
جمعہ بوقت شام جاں حق تسلیم کرد۔ اس شب شنب شنبہ بود و بگاہ اُس وہم محرم الحرام ۱۱۹۵ھ
خزینۃ الافراد

قال مولانا شیخ غم فیضہم فی کتاب التہجد النور الخامس فی تذکرۃ اصحاب
الامام عبد العزیز دہلوی من المظہرین۔ فضل فی تذکرۃ فہم الطریقۃ
الاحمد بنیہ المجد ربیۃ الامام شمس الدین حبیب اللہ محمل مظہر جانجانا
من القدران الامام دلی اللہ الدہلوی قال الشیخ محسن فی بیانہ
الجنی بعد ذکر الامام المذاہبی الشیخ احمد السہروردی ومن اجلۃ اصحابہ

المناخرین قیم الطریقین شیخ شمس الدین المظہر المعروف بجوان جاناں الشہید
الدہلوی من ذریتہ محمد بن المحققہ۔ کان ذاتصال کثیرۃ۔ قرء الحدیث علی الحاج
محمد افضل السیالکوتی۔ واخذ الطریقۃ المجدویۃ من اکابرہا ہذا۔ وکار ولہ
فی اتباع السنۃ والفقہۃ کشفیۃ نشان عظیم۔ شہد ائمۃ الصوفیۃ والمحدثین
بفضلہ وجلالہ کشفیۃ السیالکوتی وابی عبد العزیز والحاج فاضل الآلہ آبادی
ولہ شعر بدیع ومکاتیب نافعۃ۔ وامر المحدث محمد حیات السنہ الممد فی علی
قولہ بحسب العمل بالمحدث بشمولہ وان خالف المذہب۔ توفی ببلۃ دہلی شہرہ
وقد اسرخ بعضهم عامہ وفانہ بمادہ فی بعض الاحادیث عاش حبیلاً ومات شہیداً
ومن اجلۃ اصحابہ الفقہ فی تہذیب الاموی ثم العثماني من علماء دہلی فی قنبلدۃ
لقرب دہلی۔ کان فقیہاً اصولیاً زاعداً عہدہ۔ ولہ اختیارات فی المذہب وتصفیات
عظیمہ فی الفقہ والتفسیر والزہد وکان شیخ المظہر لفتیہا بہ انتہی۔ قلت
لصاحب الامام حبیب اللہ محمد مظہر والامام ولی اللہ احمد کالافویں المترا^{ضین}
المناصرین۔ ولا یزال الدہلی ینتخب ہما علی البزادۃ تو فی الامام محمد مظہر فی سنۃ ۱۱۹۵ھ
شہیداً باغنیال خدام بعض الشیعۃ من امراء دہلی۔

قال رضی اللہ عنہ

یہ لوح تربت من یافتہ از عجیب تحریر ہے

کہ ایں مشنول راجز ہے گناہی میت تقسیم ہے

امیر الروایات میں ہے کہ حضرت مرزا صاحب کی قتل میں خوف علیجاں عالم
دہلی کا ہاتھ تھا جو مذہب راہی تھا۔

بحوالہ مش۔ م۔ صفحہ ۲۶

۳۔ امام ولی اللہ نے اپنے اس بارہ برس کے مطالعے میں اصلاحی پروگرام کے دو اصول معین کر لئے:-

(الف) علمی اصلاح کے لئے قرآن عظیم کی حکمت عملی کو اس کے معجزہ ثابت کرنے کا عنوان بنانا۔

(ب) دولت و ملت کے تمام اخلاقی اور عملی مفاسد کا مرجع اور مدار، اقتصادِ عدمِ توانہ کو قرار دینا۔

۴۔ وہ اپنے فکر کو مدلل کر کے، اُسے قوم میں شائع کرنا چاہتے تھے۔ اس کے لئے جس قدر علم حدیث کی ضرورت انہیں محسوس ہوئی وہ دہلی میں حاصل نہیں

نظریہ اعجاز قرآن

قرآن عظیم کا ترجمہ انہوں نے سفرِ حج سے پیشتر شروع کر دیا تھا۔ تفسیرِ ترجمہ زہرا دین کے لئے ہیں۔ وہی کتاب تہذیب و بین آئینہ اسی مقالہ میں تشریح فرمائیں گے کہ شاہ صاحب نے ترجمہ کا کام غالباً ۱۸۳۱ء میں شروع کرنے کا ارادہ کر لیا تھا، فلسفی مزاج مدعیانِ اسلام نے بہت پہلے اس اعجاز قرآن کو جو عربی بلاغت سے وابستہ ہے چند اہلِ اہمیت نہیں دی۔ اس پر ان کے مخالفین نے بہت کچھ لے دے کی ہے لیکن اگر اُن اقوال کی یہ توجیہ کی جائے کہ عمومی اقوام چونکہ عربی بلاغت کے سمجھنے سے قاصر تھیں اس لئے اُن کے سامنے اعجاز قرآن کا معیار عربی بلاغت نہیں ہونا چاہیئے۔ بلکہ ان اقوام کے لئے اعجاز کا معیار کوئی دوسری چیز بنانا ضروری ہے۔ تو یہ قول قابلِ قبول ہو سکتا ہے عبدالرحیم خیاط مغربی عالمِ کتاب "الانتصا" میں نقل ہے "وكان النظام (ابراہیم بن سيار) يذعم ان نظم القرآن وتالیفه یسا بحجة تلبنی صلی اللہ علیہ وسلم وان الخلق یقدرون علی مثلہ" ابو العلامہ احمد معمری نے ایک کتاب اسی باب میں لکھی ہے جس کا نام "المتصفح" ہے یعنی خدا تعالیٰ نے از جانب خود قرآن کے بشریہ کو معارضہ قرآن سے روکا ہوا ہے ورنہ انسان

۵۔ برصغیر ۲۲ و بھو۔

ایسا قرآن بنا سکتے۔ واما فی ذالک ان الفہم انہ یجوز العادۃ بالفصلۃ حتی صاخر معجزۃ
للنبی صلی اللہ علیہ وسلم لان کل فظیم ویلیغ قادر علی الایقان بقئلہ۔ الا انہم
صرفوا من ذلک لانی یكون القرآن فی نفسہ معجزۃ لفصاحتہ۔ وهو صہب
لجماعۃ من المتکلمین والرفضۃ منہم لیس المرئیسی والمرقزی ابوالقاسم مد
معجم الادب علیہ قوت المحموی ص ۱۳۱ محمد نور الحق علوی۔

۲۔ اقتصاد دی توازن
عام طور پر تصوف فلسفہ اخلاق سے شروع کیا جاتا ہے۔ اقتصاد دی
انسانیت سے براہ راست انکا تعلق نہیں ہونا چاہتا۔ اس نے ہماری سیاست کو کھوکھلا کر دیا ہے
ہمارے بڑے عقلمند اور زیادہ بااخلاق صدیقیہ سب سب اجتماعی سیاست سے دور رہنا اپنا
کمال سمجھتے ہیں اور یہ کتب تصوف کی سب سے بڑی کوتاہی ہے۔ مگر شاہ ولی اللہ اس اصول کو خیر اللہ
میں متعدد مواقع پر نہایت وضاحت سے بجاتے ہیں چنانچہ حجتہ اللہ علیہ میں فرماتے ہیں: ”اگر
کسی قوم میں تمدن کی مسلسل ترقی جا رہی ہے تو اسکی صنعت و حرفت اعلیٰ کمال پر پہنچ جاتی ہے
اسکے بعد ائمہ حکمران جماعت (آرام و آسائش، اور زینت و تفاخر کی زندگی اپنا شعار بنالیں
تو اسکا بوجھ قوم کے کاریگر طبیعت پر اتنا بڑھ جائے گا کہ سوسائٹی کا اکثر حصہ حیوانوں جیسی زندگی
بسر کرنے پر مجبور ہوگا۔ انسانیت کے اجتماعی اخلاق اسوقت برباد ہو جاتے ہیں جب کسی جبر سے انکو
اقتصادی تنگی پر مجبور کر دیا جائے اسوقت وہ گدھوں اور بلیوں کی طرح صرف روٹی کمانے
کے لئے کام کریں گے جب انسانیت پر ایسی مصیبت نازل ہوتی ہے تو عدائے فعالے انسانیت
کو اس سے نجات دلانے کے لئے کوئی راستہ ضرور الہام کرتا ہے یعنی ضروری ہے کہ قدرت
الہیہ انقلاب کے سامان پیدا کرے قوم کے سر سے اس ناجائز حکومت کا بوجھ اتار دے چنانچہ
سفری و فیضی کی حکومت نے یہی دہرہ (آرام و آسائش، عرفانیت بالغم) اختیار کر رکھا تھا
اس مرض کے ازالے کے لئے امیتین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کیا گیا۔ فرعون کی ہلاکت

ہو سکتا تھا۔ اس کی تحصیل تکمیل کے لئے انہوں نے سفرِ حجاز اختیار کیا۔ کامل اساتذہ کی صحبت، اور اعلیٰ علمی کتابوں کے مطالعے سے دو سال میں انہوں نے حدیث

اور قیصر و کسریٰ کی تباہی اسی اصول پر لوازم نبوت سے شمار ہوتی ہے
یہاں ضمنی طور پر نشانوں کے ذیل میں کہ دہلی کے بادشاہوں اور امیروں کی حالت بھی
کسریٰ و قیصر کے لگ بھگ جا پہنچی ہے فرماتے ہیں۔ ومانتراہ من مدوٹ بلاد لٰی یٰنیند عن
حکایا نتمہم

دوسرے موقع پر جہاں ربو سے بحث کی ہے (وکیجو حجتہ اللہ بالانفعہ ص ۶) کہ اسلام نے ربو
کو قطعی طور پر بند کر دیا ہے وہاں تفصیل سے بتایا کہ رفاہیت بالغہ کے مرض سے سوسائٹی
کو محفوظ کر دینا ضروری ہے۔

اس طرح پورا فلسفہ نہایت اعلیٰ طریق پر مرتب ہو جائے گا انسانی اجتماعی زندگی کے
لئے اقتصادِ نظام ایسا ہونا ضروری ہے جو انکا ضروریات کو پورا کرے اور اسکے بعد اُن کے
پاس کچھ وقت بچ جائے تاکہ وہ اپنے لطائف کی تکمیل کر سکیں۔ اقتصادِ نظام کی درستی کا نتیجہ
یہ ہوگا۔ کہ انسانی اجتماعیت کے اخلاق تکمیل ہونگے۔ اور ان اخلاق کی تکمیل ہی قبر اور حشر کی
مصیبتوں سے نجات دلائے گی۔ پھر ان اخلاق کی تکمیل دوسرے درجہ پر جنت کی نعمتوں سے
مستفید کرے گی۔ اور تیسرے درجہ پر جا کر اس کو رؤیتِ رب العالمین کے لئے تیار کرے گی
اگر اسے نبوت کا مقصد ٹھہرایا جائے اور جہاں نبوت نہ ہو وہاں انبیاء کے اتباع (صدیق و حکیم)
اُن کا کام کریں تو نبوت انسانیت کے لئے ایک فطری چیز بن جائے گی، اور یہی شاہ ولی اللہ
کی فلاسفی کی روح ہے مد مو لیلنا ۱۲ محمد نور الحق علی - ۲۷ اکتوبر ۱۹۴۷ء

۱۷ سفرِ حجاز۔ بعد ازاں، دوازدہ سال، شوقِ زیارتِ حرمینِ محترم میں درسرفرا - و در
آخر ۱۳۴۷ھ (فیقر) پنج مشرف شد و بسال ۱۳۴۸ھ بہ مجاورت مکہ معظمہ و مدینہ منورہ، و در واپست

وقفہ میں مجتہدانہ کمال پیدا کر لیا۔ جو تجدید انقلاب کے لئے ایک ضروری امر ہے اس کے ساتھ اُن کی قوت اشرافی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانیت سے استفادہ کا موقع بہم پہنچایا۔ فیوض الحرامین میں انہوں نے وہ فلسفی، سیاسی اجتماعی فوائد جمع کر دیے ہیں جو اس طرح حاصل کئے۔

(بقیہ صفحہ ۲۳) از شیخ ابو طاہر قدس سرہ۔ وغیرہ از مشائخ حرمین محترمین مرفق گشت۔ و در ا
میان بر وضع مندرجہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم متوجہ شد و فیض ہدایت و بامتلوان حرمین۔ از
علماء و غیر ایشان صحبت ہائے رنگین افتاد۔ و مخرقہ جامعہ شیخ ابو طاہر کہ حاوی جمیع خرقہ صوفیہ
تواں گشت۔ پوشید۔ و آخر ایں سال حج گزارده سال ۱۰۴۰ متوجہ وطن مالموف شد۔ و روز
جمعہ چہارم ۱۰۴۰ جب در کنف صحت و سلامت بہ وطن رسید۔ و اما بدعمتہ الملک فحلث جزئی لطیف
۱۰۴۰ **اجتہاد** مقدمہ مصفی میں ہے۔ "اجتہاد در عصر فرض بالکفا یہ است۔ و مراد از اجتہاد
در ایں جانہ اجتہاد مستقل است مثل اجتہاد شافعی کہ و معرفت تعدیل
و حرج رجال، و معرفت لغت و مثل آں ما محتاج بہ شخصی دیگر نبود۔ و ہم چنین در رد آمد مجتہدانہ
مستوفی بارشاد کہ نہ۔ بل معرفت احکام شرعیہ از اولہ تفصیلیہ و تفریع و ترتیب مجتہدانہ اگرچہ
بارشاد صاحب مذہب بودہ باشند۔ و ہم نکہ گفتیم کہ اجتہاد در عصر فرض است بحجتہ آں
است کہ مسائل کثیرہ الوقوع غیر محصور اند۔ و معرفت احکام الہی در اں ہا واجب، و آنچه
مستور و مدون شدہ است غیر کافی۔ و در اں ہا اختلاف بسیار۔ کہ بدرون رجوع بادلہ حل
اختلاف آں تواں کرد۔ و طرق آن ما مجتہدین غالباً منقطع۔ پس بغیر عرض بر قواعد اجتہاد
راست نیاید۔ ص ۱۲ طبع قدیم۔

حضرت مولینا نے ۲۵ اکتوبر ۱۹۰۷ء کو مجھ سے فرمایا، جب تک کوئی انسان اپنے
فکر متپنل اعتماد نہ رکھتا ہو وہ کوئی انقلاب پیدا کر ہی نہیں سکتا۔ استقرار فکر کے

تین درجے ہیں (اول) اشریات میں خلافت راشدہ کو امام بنانا ضروری ہے جو شخص اپنے آپ کو اس سے بھی مستثنیٰ بنالے اور قرآن عظیم کو اپنے مستقل فکر و عمل کو اپنا چاہے اُسے ہم مجتہدین میں شمار نہیں کرتے وہ دراصل اپنی موردی ذہنیت کو قرآن کا لباس پہنا دیتا ہے۔ خلافت راشدہ کا اتباع کرنے والا ایک حکیم اگر اپنا مستقل فکر رکھتا ہے اور اس کے فکر میں اور خلافت راشدہ میں کوئی واسطہ نہیں آتا۔ اور وہ خلافت راشدہ کے دستور العمل کو پڑھ کر اپنے فکر سے تطبیق دے لیتا ہے تو یہ مجتہد مطلق مستقل اس کی مثال ائمہ ثلاثہ ہیں۔ کیونکہ امام احمد کو ہم امام شافعی کے اتباع میں شمار کرتے ہیں۔ اگر امام شافعی کے مذہب کے ساتھ امام احمد کا مذہب ملا کر مدون کیا جائے تو یہ ایک بڑی چیز ثابت ہوگا۔ جیسے صاحبین کا مذہب امام ابو حنیفہ کے مذہب سے ملکر بہت بڑی چیز بن گیا ہے جس نے چار دلائل عالم کو مسخر کر رکھا ہے۔ قلت قال الشیخ فی کتاب التمهید ونحن نحسب ان مذهب الامام احمد قامة المذهب الشافعی۔ قال الامام ولی اللہ فی کتاب "الانصاف" ومنزلة مذهب احمد من مذهب الشافعی بمنزلة مذهب ابی یوسف ومحمد من مذهب ابی حنیفة الا ان مذهبہ لم یجمع فی التدوین مع مذهب الشافعی کما دون مذهبہما مع مذهب ابی حنیفہ فلذلك لم یعد مذهباً واحداً فیما تروی۔ وليس نذ ونبہ مع مذهبہ عسیر اعلیٰ من تلقاها علی وجهہما فلنخرجہما من الفقہاء الحنابلة ان یکوفرا متبجین فی مذهب الامام الشافعی وکذا لندرجہما من الشولخ ان یتبجروا فی الفقہ الحنبلی۔ فان اصطلاح المحنیفہ ولما لکیة علی مثل ذالک یکو خیر للمسلمین ۛ نور]

(دوم) دوسرا درجہ یہ ہے کہ ایک مجتہد مستقل کو استا و مان کر یہ فن اُس سے سیکھ لیا جائے مگر استاد کی طرح اس عالم کا اعتماد بھی براہ راست خلافت راشدہ پر ہو۔ جیسے صاحبین ایسے ائمہ کو مجتہد منسوب کہا جاتا ہے یہ دوسرا درجہ ہے اجتہاد کا اور انقلاب کے لئے کم از کم

۵۔ اب ان کی انقلابی قوت علمی اپنے مرتبہ کمال پر پہنچ گئی جو کچھ انہیں مستقبل میں پیش آنے والا ہے اُسے اُنہوں نے خواب میں دیکھ لیا چنانچہ انہوں نے شب جمعہ ۲۱ ذیقعدہ ۱۲۳۱ھ ہجری ۱۸۱۵ء کو مکہ معظمہ میں ایک الہامی خواب دیکھا۔ اس کا حاصل ہم اپنی زبان میں تحریر کرتے ہیں۔

(بقیہ صفحہ ۲۵) اس درجہ کا مجتہد ہونا از بس ضروری ہے۔
(مضمون ۳) اسکے بعد ایک تیسرا درجہ تجویز کیا گیا ہے جسے مجتہد فی المذہب کہتے ہیں۔ اس کا تعلق خلافت راشدہ سے نہیں ہونا مجتہد مستقل اور اسکے اتباع میں جتنے مجتہد منسوب پیدا ہوئے اُنکے اختلافات کو یہ ایک اصول کے اندر حل کر دیتا ہے اس لئے ایک مذہب کی کتابیں پڑھنے کا یہ استاد کامل ہوتا ہے نیز شخص داخل انتظام کے لئے داخلی مفتی بننے کے لئے بہت کارآمد ہے۔ یہی نظام داخلی کو مستحکم بنا دیتا ہے جیسے حنفیہ میں شمس الائمہ غریبی وغیرہ ائمہ حنفی فقہ میں جس قدر مجتہد گزرے اس کی نظیر نہیں ملتی۔ خراسان کے ایک ایک گاؤں میں دس دس مجتہد فی المذہب گزرے ہیں۔ مذہب حنفی کے بقا اور استحکام کی یہی وجہ ہے سلطنتیں مٹ گئیں مگر عوام میں مذہب حنفی موجود و محفوظ ہے۔ اور اس کی مخالفت ترک اسلام کے مترادف سمجھی جاتی ہے ۱۲ محمد نور الحق شب ۲۷/۱۲/۱۳۲۷ھ

نشاہ صاحب کا الہامی خواب | اصل خواب فیوض الحرمین ۹۵ھ میں مذکور ہے حضرت مولانا غلام فیضی کتاب انتہید و حصہ ردوۃ فیہ میں فرماتے ہیں "استبدادی حکومتوں کا خالصہ ہے کہ حکمران کے ماسوا کوئی شخص سیاسیات پر رائے زنی نہیں کر سکتا۔ اس لئے حکماء اسلام کا ایک طبقہ جو شعر و شاعری کا مذاق رکھتا ہے اپنی منظوم تصانیف میں قصص و حکایات یا مدائح و نعتیں کی صورت میں اپنی رائے ظاہر کرتا ہے۔ اور جنہیں اس طرح اظہار خیالات کا موقعہ نہیں ملتا۔ ان کے افکار صادقہ کا سلسلہ واقعات مستقبل کی صورت اختیار کر کے خواب میں نظر آتا ہے۔ ان کے معتقد اس بشارت کو سنتے ہیں! اور اس کی تعبیر میں غور کرتے ہیں! اور حقیقت واقعہ عریاں ہو کر نظر آنے لگتی ہے۔

بقیہ صفحہ ۲۶ شاہ صاحب نے اپنا انقلابی نظریہ حجاز میں مکمل کر لیا تھا۔ جسے آپ نے فیوض الحرمین میں ایک خواب کی شکل میں لکھا ہے۔ فرماتے ہیں شب جمعہ ۲ ذی قعدہ ۱۲۸۷ھ کو میں نے مکہ معظمہ میں خواب دیکھا کہ خدا تعالیٰ نے مجھے اس زمانے کا نظام قائم کر رکھنے میں ایک واسطہ نبایا ہے۔ میں نے دیکھا کہ کفار کا سردار مسلمانوں کے شہروں پر غالب آگیا ہے۔ اس نے ان کے اموال لوٹ لئے۔ اور انہیں قید کر لیا۔ اور اجمیر جیسے شہر میں کفر کے خصوصی احکام جاری کروئے۔ اور اسلامی قانون کے خاص کام ممنوع قرار دئے۔ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی سے متاثر ہو کر میں غضب سے بھر گیا۔ اور میرے غضب کا اثر اس ہجوم میں بھی پھیل گیا جو میرے گرد جمع ہو رہا تھا۔ انہوں نے مجھ سے دریافت کیا کہ اس وقت خدا تعالیٰ کی رضا کس طرح حاصل ہو سکتی ہے؟ میں نے جواباً کہا فَلَئِنْ كُنَّا نَظَامًا بوسیدہ نظاموں کو توڑ دوں اس کے بعد وہ ہجوم آپس میں جنگ شروع کر دیتا ہے۔ پھر میں ایک شہر کے قریب پہنچا تا کہ اس کو برباد کر دوں۔ ادھر وہ لوگ بھی میرے پیچھے پیچھے چلے آئے۔ اور لگاتار شہروں کو برباد کرتے ہوئے اجمیر پہنچ گئے۔ یہاں میں نے دیکھا کہ ان لوگوں نے کفار کے سردار کو ذبح کر ڈالا۔ اور اس کی رگ مائی گردن سے خون بڑے زور سے بہہ رہا ہے۔

اس خواب کی تعبیر میں غور کرنے سے یہی معلوم ہوتا ہے۔ کہ یہ مرہٹوں کی بڑھی ہوئی قوت کی شکست کا اشارہ ہے۔ اور شاہ ولی اللہ ایک طرح برسر کے سر انجام دینے کا واسطہ ہیں۔ اجمیر کا ذکر اس لئے آتا ہے۔ کہ وہ ملی کاروہانی مرکز اجمیر تھا خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ اجمیر میں تشریف لائے۔ اور یہیں سواشت اسلام کا کام شروع کیا۔ جس کے نتیجے میں ملی فتح ہوئی۔

اس خواب کے دو سال بعد ۱۲۸۷ھ میں حاجی راؤ شاہی ہند پر حملہ آور ہوا۔ اور ۱۲۸۷ھ میں نادر شاہ کی بیفارسے تمام سابقہ انتظامات کمزور ہونا شروع ہوئے۔ نادر شاہ کے بعد احمد شاہ ابدالی نے اس سلسلہ کو جاری رکھا جس میں مسلمانوں کی خانہ جنگی اور ان کے نظام سلطنت کی بوسیدگی ظاہر کرنے کے ماسوا کوئی فائدہ نظر نہیں آتا۔ مگر اسی احمد شاہ نے ۱۲۸۷ھ میں پانی پت پر مرہٹوں کا خاتمہ کر دیا۔

ہندوستان کے جن مسلمان امیروں نے احمد شاہ کو اس حملے کی دعوت دی تھی۔ ان میں نواب نجیب اللہ پیش پیش تھے۔ یہ تاریخی حقیقت معلوم ہے۔ کہ نواب نجیب اللہ شاہ ولی اللہ کے خاص

الف: انیس یقین دلایا گیا کہ وہ ان مفاسد کے علاج میں ایک مستقل ذمہ دار حیثیت کے مالک ہیں یعنی ان کا انقلابی کمال اپنی مستقل حکومت کا مقضیٰ ہے۔

ب: انیس بتایا گیا کہ پہلا نظام توڑ کر اس کے عوض وہ نیا نظام قائم کرنے کا ذریعہ بنیں گے یعنی وہ ہندوستانی مسلمان کے تمام دینی علوم اور سیاسی و اجتماعی تحریکات میں مستقل امام ہوں گے۔

ولفیمہ صفحہ ۲۷۷ سرشدین میں سے تھے۔ اُسے ہماری تعبیر قبول کرنے میں کوئی حذر نہ ہوگا۔ قلت و سیجیعی بعین ما یتعلق بذالک۔ (نور)

اس واقعہ کے قاعدے **فَلَا يَكُنْ لَكُمْ دِينُ غَيْرِكُمْ** کو شاہ ولی اللہ نے اپنے انعقاد بنی نظریہ کا عنوان قرار دیا اور تفسیر وحدیت، فقہ و تصوف کی تمام کتابوں میں جو پائش کے قریب ہیں۔ مناسب مواقع پر اجتماع کے فساد کی تفصیل، اور انقلاب کی ضرورت پر کافی لحاظ سے بحث کی ہے۔ بعد نور الحق علوی

۱۔ مستقل حکومت الخ محمد جس طرح کبھی منسوب ہوتا ہے اسی طرح بعض حکومتیں بھی پہلے خاندان حکومت کے تابع ہو کر منسوب کا درجہ پیدا کر لیتی ہیں اس کے بالمقابل محمد مستقل کی طرح اصل انسانیت پر غور کر کے نئے اصول و ضوابط پر ایک حکومت پیدا ہوتی ہے اسی کو حقیقی مستقل حکومت کہنا چاہئے۔ شاہ صاحب کے علوم کا تقاضا ہے کہ ایسی حکومت پیدا کی جائے جس کو خلافت راشدہ کے سوا کسی اور سے انقباض نہ ہو۔

۲۔ اگر شاہ صاحب کے اصول کو چھوڑ کر کوئی شخص اسلام کی علمی طاقت کو محفوظ رکھنا چاہے تو کامیاب نہیں ہو سکے گا۔ نیز اگر ان کے سیاسی اصول ترک کر کے حکومت بنانا چاہے گا تو یقیناً ناکام رہے گا۔

تغیبات الہیۃ میں ہے کہ مجھے تقرب الی اللہ کا ایک نیا طریقہ عطا کیا گیا ہے جس سے تمام پرانے طریقے منسوخ ہو گئے ہیں۔ لوگوں کو پرانے طریقوں سے محبت ہے جس سے ان کو ایک قسم کی لذت محسوس ہوتی ہے۔ مگر تقرب الی اللہ ان طریقوں سے حاصل نہیں ہو سکتا۔

(بقیہ صفحہ ۲۸) تنبیہ، یہاں پر اس قدر تنبیہ کرنے کی ضرورت ہے کہ امام ولی اللہ اپنے طریقے میں خدا یاد کرنے کے اشغال اور حکومت بندے کے قوانین بہرہ و چیزوں کو ایک مرتبہ پر جمع کر دیتے ہیں۔ انہوں نے حکومت کا نام خلافت ظاہر رکھا ہے۔ اور حکومت پیدا کرنے والی جماعت کا نام خلافت باطنہ تجویز کیا ہے۔ آج کی اصطلاح میں اگر اس کا ترجمہ کیا جائے تو پہلے درجہ کو گورنمنٹ کہا جائے گا۔ اور دوسرے درجے کو وہ پولیٹیکل پارٹی جو اس گورنمنٹ کو پیدا کرتی ہے۔ قلت و اجمع فیوض الحرمین ص۔ نور الحق۔

یہ دونوں چیزیں سیاست میں آگے پیچھے نہیں کی جاسکتیں، بلکہ مساوی عزت کی مستحق ہیں شاہ صاحب ان کے لئے سیاست کا وہ خصوصی لفظ جو اسلام میں مشتمل تھا۔ یعنی خلافت۔ اس کو دو حصے بنا کر دونوں جماعتوں کو ایک نقطے پر جمع کرنا چاہتے ہیں۔ ان کی پولیٹیکل پارٹی کے لئے ذکر و فکر ضروری ہے۔ ورنہ وہ دینی حکومت کبھی پیدا نہیں کر سکے گی۔

اب وہ جس وقت اپنا طریقہ کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ تو اس میں ان کی ساری تحریک علمی ہو یا اخلاقی و جہدانی یا سیاسی سب کے سب یکساں داخل ہیں۔

اس تنبیہ کے بعد ہمارا یہ کہنا صحیح ہوگا کہ شاہ صاحب کے خلاف کوئی طریقہ ذکر و فکر کا مقرب الی اللہ نہیں ہوگا۔ اور اسی طرح شاہ صاحب کے اصول چھوڑ کر کوئی سیاسی تحریک حکومت پیدا کرنے والی جماعت نہ ہو۔ وہ دینی حکومت پیدا کرنے میں کامیاب نہ ہوگی۔ شاہ صاحب کے مذکورہ ذیل جملوں کا مطلب ہم بھی سمجھتے ہیں کہ طریقت و اشغال اور مذہب و سیاست سب چیزیں ان ہی کے اتباع میں تقرب الی اللہ کا باعث بن سکتی ہیں۔ فنن تروا مذاہباً بعد مذہبہ۔ ولا طریقاً فی السلوک بعد طریقہ یشتغل علی روح الجن ب۔ نعم تری اهل الطرق والمذاهب یستسکون برسوم المذاهب وال طرق ول یشتغلون بالاشغال المفیدۃ لنوع من السلوک۔ واما الجذب فمفتود ذلک القیامۃ الی وعدت لہذا الوصی وعزت من کمالہ قبل ان یوجد فی الناسوت ۴۱

الغرض یہ تصریحات بظاہر طریقت کے لئے لکھی گئیں۔ مگر ہماری سمجھ یہ ہے کہ سیاسی اصول میں

ج۔ انہیں سمجھایا گیا کہ ان کی اصلاحات نافذ ہونے کے لئے باہمی لڑائیوں کا طویل سلسلہ پیش آنے والا اس طرح سلسلے خواب کا حاصل یہ نکلا۔ کہ حکیم الہند مکمل اجتماعی انقلاب کے شروع کرنے والے ہیں۔

اس عزم کے ساتھ وہ دہلی واپس آئے۔ اور سب سے پہلے انہوں نے اپنا ترجمہ قرآن مفتاح الرحمن مکمل کیا جس میں اپنا پروگرام جمالا مندرج کر دیا۔ اور ۱۵۶ھ ۱۷۴۳ء سے اس کی تدریس شروع کر دی۔

بتیسفہ ۲۸، بھی وہ دنیا بھر کے امام ہیں۔ ہندوستان تو رہا بجائے خود۔ یورپ میں بھی ان کے اصول سے ہٹ کر کوئی حکومت نہیں رہ سکتی۔ ہم اس موضوع پر ایک مستقل کتاب لکھوا سکتے ہیں۔ مگر ہماری ملک کی فضا اس کے موافق نہیں ہے۔

شاہ صاحب اجمالی پروگرام | فتح الرحمن کے حواشی میں آپ نے تمام وہ چیزیں دیج کر دی ہیں جو ان کی تجدید کے لئے بنیاد اساس ہیں۔ سب سے پہلا امر یہ ہے

کہ حکومت مکہ میں پیدا ہوئی۔ اور اس کا نظام لڑائی کے بغیر مستقل تھا۔ وہ عدم تشدد کی پابندی سے حکومت پیدا کرنے کا مستقل نظام تھا۔ یہ سورہ رعد کے آخری فائدہ میں انہوں نے دیج کر دیا ہے۔

قلت قال تعالیٰ اولم یروا اننا ناتی الا دض ننقصہا من اطرافہا واللہ یحکم لامعقب تحکمہ۔ دھوسریع الحساب یعنی روز بروز شوکت اسلام بزمین عرب منتشر ہو۔ دوار الحرب ناقص ہو گا۔ دوار اطراف آں۔ عالم مفسرین این آیت را مدنیہ دانند۔ و نزدیک مترجم لازم نیست کہ مدنی باشد۔ و مواد ان نقصان دال الحرب اسلام و غفار و حمینہ و خزیمہ و قہائل میں است پیش از ہجرت ۷ حاشیہ فتح الرحمن غرض مکہ میں عدم تشدد کے اصول پر ایک حکومت بن چکی تھی۔ فوراً ہی۔

شاہ صاحب نے اپنے تصوف کے طریقہ کی بیعت کو اسی نظام کی نقل بنایا۔ یہ امر ان کی

(بقیہ صفحہ ۳۰) سیاست میں تصوف کو دینی بلند درجہ دینے کا حقیقی سبب ہے۔ جو شخص حکومت کے سارے مناصب چلانے کے لئے افراد کی تربیت عدم تشدد کی پابندی میں پہلے مکمل نہیں کر لیتا۔ وہ لڑکر کوئی نیا نظام حکومت پیدا نہیں کر سکتا۔ لڑکر پچھلی حکومت کو توڑ سکتا ہے۔ مگر اس کی جگہ نیا نظام قائم کرنے کے لئے اس کو آدمی میسر نہیں ہوں گے۔ تقیہات ۱۲۱۲ء میں ایک اشارہ ہے۔ کہ آپ کو اس الہام کے مکمل کرنے کے لئے انبیاء کی طرح صبر سے کام کرنا چاہئے۔ جس میں ان سے وعدہ کیا گیا ہے۔ کہ وہ امام مہدی کی طرز کے آدمی ہیں۔ اس کا مطلب یہی ہے۔ کہ وہ اپنی جماعت پہلے تیار کریں۔ چنانچہ وہ اس میں کامیاب ہوئے۔ شاہ عبدالعزیز نے نظام حکومت چلانے کے لئے بوئے آدمی تیار کر دیئے۔

یہاں ایک خدشہ پیدا ہوتا ہے۔ کہ پھر وہ شکست کیوں کھا گئے؟ ہم اپنی پرانی ذہنیت میں اس شبہ سے بہت متاثر رہے۔ پھر روکر کسی کو دو چار جلی کٹی سنا کر اپنا جی ٹھنڈا کر لیتے ہیں۔ مگر اٹانے ریت میں جب ہمیں یورپ کی انقلابی تحریکوں کے مطالعے کا موقع ملا۔ تو یہ اصول سمجھ میں آیا۔ کہ ایک اعلیٰ انقلاب کے لئے متعدد بار شکست کھانا ضروری ہے۔ اسی لئے اسلام کی ابتدائی تاریخ میں باہمی خانہ جنگیاں پیدا ہوتی رہیں۔ یہ جزیر اصل میں انقلابی تحریک کے لوازم میں سے ہے۔ اسکے بعد ہم مطمئن ہو گئے۔ کہ اگر شاہصاحب کی تحریک ایک بار شکست کھا گئی۔ تو یہ حقیقت میں تحریک کی شکست نہیں ہے۔ اس کے بعد ہم نے اپنے دیوبندی اساتذہ کے کام کو نئے شاہصاحب کی تحریک کا دوسرا دور قرار دیا۔ لکھا سیمبھی تفصیل فی اصل المقالہ۔ نور) اس دوسرے دور کو ہم مولانا شیخ الہند کی وفات پر ختم کرتے ہیں۔ اس دور میں یہی وہ تحریک دوبارہ شکست کھا چکی ہے۔ مگر وہ اپنے نتیجے میں تیسرے دور کے لئے مبادی تیار کر گئی ہے۔ اور میں اسی امید پر زندہ ہوں مجھے اس تحریک کی آخری کامیابی میں کسی قسم کا شبہ و تردد مانگیر نہیں ہے۔

سوشلسٹ انقلابی تحریک سب سے پہلے فرانسیسی انقلاب کے موقع پر شروع ہوئی۔ اور ٹوٹ گئی۔ پھر دوسری بار منظم ہوئی۔ اور شکست کھا گئی۔ بعد ازاں روس میں سین نے اس کو

(۱) تیسری بار مستحکم کیا۔ اور اس زمانہ میں مناسبت سے تھوڑا فریضہ بخویر ہوا۔ اصل کارل مارکس کے نظام میں اور لینن کے موجودہ نظام نامہ میں بہت کچھ تبدیلی آچکی ہے۔ مگر وہی تحریک اپنے تیسرے دور میں کامیاب ہو کر رہی۔ اور زمین کے ایک بڑے قلعے پر اپنی حکومت قائم کر سکی۔

اسی طرح میں تیسری اجتماعی تحریک شاہ صاحب کے اصول کے لئے تجویز کرنا چاہتا ہوں (الف) اس میں مصطفیٰ کمال کا قومی انقلاب ایک جزو ہو گا۔ (ب) شاہ ولی اللہ کا عقلی و اقتصادی فلسفہ اس پر حکومت کرے گا (ج) اور عدم تشدد کی پابندی سے انڈین نیشنل کانگریس کے اندر رہ کر حکومت بنانے کے لئے لائق آدمی تیار کرنا ضروری ہوں گے۔ میں ان چیزوں کی ذمہ داری لے کر ایک نئی پارٹی مولانا شیخ الہند کی یادگار میں قائم کرنا چاہتا ہوں۔ یہ ہر مسئلہ اصول حضرت شیخ الہند کے متیقن کردہ ہیں۔

۱۔ شاہ ولی اللہ کے فلسفے کو وہ درجہ تکمیل میں داخل کر چکے ہیں۔

۲۔ ان کے زمانے میں ترکی کی نقل علی گڑھ کالج میں موجود تھی۔ مولانا شیخ الہند کالج کی تحریک اپنے اندر مضہم کرنے کا ارادہ کر چکے تھے۔ ان کے آگے کام کرنے والوں میں اگر ایک طرف مولانا کفایت اور مولانا شبیر احمد تھے۔ تو دوسری طرف ڈاکٹر انصاری اور مولانا محمد علی بھی تھے۔ علی گڑھ کالج اگر ایک قدم آگے بڑھنے گا۔ تو مصطفیٰ کمال کی نقل کرے گا۔ ہم اس ترقی یافتہ علی گڑھ کو اپنے اندر لینا چاہتے ہیں۔ دیوبندی جماعت کا جو آدمی حوصلہ نہیں رکھتا اس کو سیاسیات سے کنارہ کش ہو جانا چاہئے اس کو کوئی حق نہیں کہ اپنے کسی کام کو مولانا شیخ الہند کی طرف منسوب کرے۔

و تلك شعرا لکم للشعر قد ما وقد نسخت بشیخ الہند حالاً

۳۔ کئی زندگی کے لئے شاہ صاحب نے جو سیاسی اصول مقرر کیا ہیں، اس کی اتباع اور تیاری کے لئے انڈین نیشنل کانگریس میں وسیع میدان ملتا ہے۔ اس اصول کو پیش نظر رکھ کر ہم کانگریس میں نئی پارٹی بنانا چاہتے ہیں۔

ہماری قوم پرانے اصول حکومت بھول چکی ہے۔ اب یورپین طریقے کے نظام حکومت پر

(بقیہ صفحہ ۳۲) کامیاب ہو سکے گی۔ افغانسان۔ ترکی عربی ممالک سب کے سب یورپین طریقے پر اپنی حکومتوں کی تجدید کر رہے ہیں۔ اب ہم شاہ جہاں کی حکومت کا احادہ نہیں کر سکتے۔ روج وہی ہے گی مگر صورت یورپین ہوگی۔ یہیں ڈومینین ٹیس قبول کرنا ہے۔ اس تیاری کے لئے ہمیں یورپ کی ایک بڑی حکومت کا تعاون حاصل کرنا ہوگا۔ ہم بہت سی مصلحتوں کو ملحوظ رکھ کر برٹش کامن ویلتھ میں رہنا منظور کرتے ہیں :-

مگر کانگریس کے عام طرفداران ان چیزوں کو صحیح طور پر نہیں سمجھ سکتے۔ یورپ میں جس طرح انقلاب ہوا۔ اسی قسم کے انقلاب کی وہ یہاں توقعات باندھے بیٹھے ہیں۔ لیکن ہمارا ملک یورپ سے بہت سی بنیادی امور میں مختلف ہے۔ اُن کے یہاں (۱) تعلیم عمومی نے اور (۲) پریس کی ترقی نے اور (۳) فوجی خدمت کے ازدوم نے انقلاب کے لئے میدان تیار کر دیا۔ ہمارے عوام ظلم سے بے بہرہ، اور فوجی پولین سے ہزاروں کوس دور ہیں۔ لہذا وہ یورپ کے طریقے پر انقلاب کو کبھی سنبھال نہیں سکتے۔

اس کا دوبار تجربہ ہو چکا ہے۔ پہلے، روس میں ہوا۔ روس کی عمومی تعلیم اچھی نہیں تھی۔ تاہم خیال کر لیا گیا۔ کہ ہم اس انقلاب کو کامیاب بنا کر دکھا دیں گے۔ مگر وہ اس میں سو فیصدی فیل ہوئے ٹیکست کے بعد انہوں نے عوام کی تعلیم کو اس قرار سے کہ جبر اور ڈکٹیٹر شپ سے کام لے کر ایک حصہ ملک کو تیار کیا۔ اور اس کے متاثرہ انقلابی نظام بھی تبدیل کر دیا۔ تب کہیں جا کر وہ حکومت بنا سکے جو لوگ کارل مارکس کے متبع ہیں وہ لینن کے کام کو کبھی تعریف کی نگاہ سے نہیں دیکھ سکتے۔ اس میں انہوں نے بہت سی تبدیلیاں منظور کر لی ہیں جو اس ملک کے لئے ضروری ہیں۔ روس کے انقلاب کو ہندوستان میں بٹھ کر پڑھنے والے ایسے امور سے کبھی واقف نہیں ہو سکتے :-

دوسری بار انقلاب ترکی میں ہوا۔ روسی عوام میں فی الجملہ ابتدائی تعلیم تھی۔ ترکی اسے بالکل بے بہرہ تھا۔ مصطفیٰ کمال مجبور ہوا کہ عربی زبان اور عربی رسم الخط کو قطعی طور پر ترک کر کے اپنے ساتھیوں کو مادری زبان روسی حروف میں سکھائے۔ اپنی ڈکٹیٹر شپ کے زور سے

وہ بہت جلد ایک پارٹی بنانے میں کامیاب ہو گیا۔

ہمارا ملک روس اور ترکی ہر دو سے پیچھے ہے۔ ہمارے ہاں ایک مختصر متوسط طبقہ پیدا ہوا جو یورپ کے تمام علوم جانتا ہے۔ وہی کانگریس کو چلا رہا ہے اور وہی انقلاب کی توقعات باندھ رہے ہیں مگر انقلاب عوام کی مشارکت کے بغیر کبھی کامیاب نہیں ہوا۔ اور یہ لوگ ہندوستانی عوام کے نزدیک جانا بھی پسند نہیں کرتے۔

گاندھی جی ان تمام چیزوں کو سمجھتے ہیں۔ مگر گجرات سے باہر ہندوستان کے کسی ٹکڑے میں اپنی طرز کی حکومت نہیں بنا سکتے۔ گاندھی جی ادنیٰ جہد کی خدمت اور تربیت کے لئے متوسط طبقہ کو جو ان کو لیڈر مانتا ہے، متوجہ کر سکتے ہیں۔ ہم اس کی پوری قدامت دیتے ہیں۔ مگر یہ انتخاب کے مبادی میں معمولی درجے کی چیز ہے۔ انسانیت کے مفاد عامہ کے لئے انقلاب میں اپنے مقصد کے لئے..... اپنی جان قربان کرنے کا جذبہ پیدا کرنا انقلاب کی اصل اساس ہے۔ یہ چیز گاندھی جی کی شخصیت میں علاوہ الکمال موجود ہے۔ لیکن ان کے معتقدوں میں شاید فی صدی ایک میں ہو اس لئے ہم گاندھی پارٹی کے مصنوعی شور و شغب سے متاثر نہیں ہوتے۔

ہم اپنے تعلیم یافتہ نوجوانوں میں قرآن حکیم کے ارشاد کے مطابق انسانیت کی اصلاح کے لئے قربانی کا جذبہ نہایت آسانی سے پیدا کر سکتے ہیں۔ قرآن عظیم کا مقصد معین کرنے میں لام ولی اللہ ہماری نظر میں متفرد ہیں۔ اس لئے ہم ان کے سوا کسی کی تفسیر کو قبول نہیں کر سکتے۔

ہم جس طرح اپنے نوجوانوں کو قرآن عظیم کی تعلیم سے اس مقصد عالی پر لے آتے ہیں۔ اسی طرح اگر ہندو تعلیم یافتہ نوجوان ہم پر اعتماد کرے۔ تو ہم اس کو ولی اللہ فلاسفی پڑھا کر بھگوت گیتا کی تعلیم سے اس مقصد پر لے آئیں گے۔ یہی طرز ہمارا بائبل ماننے والی اقوام کے ساتھ ہے گا۔ ہم ولی اللہ فلاسفی پر ساری بائبل پڑھا کر انسانیت عامہ کے مفاد پر ان کو جمع کر دیں گے۔

الغرض مولانا شیخ الحداد میں تین چیزیں بتا گئے ہیں اول یہ کہ آپ نے درجہ مکمل میں شاہ ولی اللہ کا فلسفہ اور مولانا محمد یحیٰی کا فکرت داخل کرائی۔ دوم یہ سیاسی تحریک میں دیوبندی جماعت کیساتھ

اس زمانے میں ایسے باخبر لوگ موجود تھے جنہیں اس انقلابی تحریک کا احساس ہوا
 انہوں نے عوام میں شورش پھیلانے کی فوجپوری سے نکلتے وقت حکیم اللہ پر حملہ کر دیا۔
 حکیم اللہ نے اپنے پروگرام کی تفصیل میں مسیوں کتابیں لکھیں۔ وہ سب ملی کی
 علمی زبان یعنی عربی اور شاہی زبان یعنی فارسی میں لکھی گئیں جن میں اپنے اصول اور
 مسائل منتشر کر دئے تاکہ نااہل لوگوں کی دست برد سے محفوظ رہیں۔

(بقیہ صفحہ ۳۴) علی گڑھ پارٹی کو مساوی دے پر شامل کرنا منظور کر لیا۔ سوئم یہ کہ انڈین نیشنل کانگریس
 کے اندر جا کر بیرونی ممالک اسلامیہ کی سیاست سے علیحدگی اختیار کر کے کام کیا جائے۔ واللہ
 التوفیق۔

شاہ صاحب قاتلانہ حملہ | شاہ ولی اللہ پہلے بزرگ ہیں جنہوں نے گیارہ سو برس کے بعد
 سرزمین ہندوستان میں قرآن کا ترجمہ فارسی زبان میں کیا لیکن
 سب اس کی اشاعت ہوئی تو تھکے چم گیا۔ کٹ ملاؤں نے سمجھ لیا۔ کہ ہماری روزی کی عمارت ڈھا
 دی گئی۔ اب جہلا کبھی قاب میں نہیں آئیں گے۔ اور ہر بات پر بحث کرنے کو تیار ہو بایا کریں گے۔
 حلاہ کفر کے فتوے دینے کے شاہ صاحب کے جانی دشمن ہو گئے۔ اور قتل کرنے پر تل گئے۔ ان کے
 اشارے پر چند بدعاش شاہ صاحب کی تاک میں رہنے لگے۔ اس سازش کا آپ کو وہم و گمان بھی نہ تھا
 ایک روز شاہ صاحب عصر کی نماز فوجپوری میں پڑھ رہے تھے۔ ابھی آپ نے سلام پھیرا ہی تھا۔ کہ دروازہ
 پر شور و غص کی آوازیں آنے لگیں۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ آوارہ گردوں کی ایک جماعت حملہ آور
 ہونا چاہتی ہے۔ شاہ صاحب کے ساتھ فقط چند خدام تھے۔ اور یہ جماعت بڑی تعداد میں تھی شاہ صاحب
 نے چاہا کہ کھاری باولی والے دروازے سے نکل جائیں۔ مگر انہوں نے اس طرف انکار کر لیا۔ شاہ صاحب
 کے پاس ایک چٹری تھی۔ آپ نے حملہ آوروں سے دریافت کیا کہ آخر آپ لوگ میرے نسل در پے

(تفسیر صفحہ ۳۵) کیوں ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ تو نے قرآن کا ترجمہ کر کے عوام کی نگاہ میں ہماری وقعت برباد کر دی۔ اگر یہی حالت رہی تو ہماری آئندہ نسلوں کو کوئی ذرہ برابر وقعت نہیں جے گا۔ آپ نے نہ صرف ہمیں برباد کیا ہے بلکہ ہماری اولاد کو بھی تباہ کر دیا۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ یہ کس طرح ممکن ہے کہ خدا تعالیٰ کی عام نعمت کو چند افراد یا ان کی اولاد کے لئے خاص کر دیا جائے؟ کچھ دیر رو و بدل رہی قریب تھا کہ وہ کوئی جڑا اقدام کریں۔ کہ شاہ صاحب کے خدام نے تلواریں سوٹ لیں۔ اور وہ اوباش جوان ملاؤں کے ساتھ تھے۔ تلواریں دیکھتے ہی بھاگ کھڑے ہوئے۔ اور آپ سلامت گھر پہنچ گئے حیات ولیؑ واضح ہے کہ یہ طرز بیان مؤلف حیات ولیؑ نے مرزا حیرت دہلوی سے لیا ہے۔ اس ادبی فسانہ طرازی کو چھوڑ کر اصل واقعے کو حقیقی طور پر معلوم کرنے کی ضرورت ہے عوام میں اور امام ولی اللہ میں کیا بات ہوئی۔ اور کس طرح تلواریں دکھا کر ان کو ڈرایا گیا۔ یہ سب سخن گسترانہ امور ہیں۔ اصل واقعہ اتنا معلوم ہوتا ہے کہ ایلچہ حکام کو یہ بات ناگوار گزری کہ عوام قرآن سے واقف ہوں (مولانا غلام فیض محمد امیر الروایات میں ہے) قومی میں نجف علیخان کا تسلط تھا۔ (اس کے حالات کے لئے سیر الملتاخرین اور تاریخ ذکا، اللہ دہلوی ملاحظہ ہو۔ نور) جس نے شاہ ولی اللہ کے پیچھے اتروا کر ناتھ بیکار کر دیے تھے۔ تاکہ وہ کوئی کتاب یا مضمون نہ تحریر کر سکیں۔ اور اسی نے مرزا مظہر جانجانا کو شہید کروا دیا تھا۔ اور شاہ عبدالعزیز و شاہ رفیع الدین کو اپنے قلم سے نکال دیا تھا۔ بحوالہ مشرق و مہم ۱۲۰۰ء

فائدہ ۵ (قرآن کریم کا فارسی ترجمہ) ہندوستان میں سب سے پہلے ملک العلماء اشہاب الدین ہندنی دولت آبادی امتونیؒ نے مؤلف بحر مروج و بدیع المیزان وغیرہما ترجمہ کرنے بعد العلوم ۱۱۹۹ء نور نے اپنی تفسیر بحر مروج میں لکھا ہے بحر مروج میں ہر ایک فن کے متعلق تحقیق قرآنی علیحدہ علیحدہ حوالہ اہل سے لکھتے ہیں مثلاً سب سے پہلے ایک آیت نقل کر چکے۔ اور اُس کے نیچے لکھیں گے (الترجمہ) پھر فارسی ترجمہ کر دیں گے۔ پھر لکھیں گے (الاعراب) پھر البلاغت۔ پھر شان نزول وغیرہ ساری کتاب اسی طرح مکتب کی ہے۔ تو اب اس میں ترجمہ قرآن ایک منتقل باب اور مکمل صورت اختیار کر گیا۔ اس کتاب کی پہلی جلد طبع ہو چکی ہے۔ ملک العلماء اسکے حاشیہ کا فیہ اور سیرت شریک کے ترجمہ فارسی کو دیکھ کر مولانا جانجانی نے ایک جھوٹ پیدا کی کہ شریک صاحب نے ملک العلماء کی شرح کا فیہ کا نہایت خوشخط نسخہ پنجاب و نہایت لکھا، لکھ کر دیا، سوچو دیکھو۔

اس پروگرام کی نوعیت سمجھنے کے لئے جاننا چاہئے کہ امام ولی اللہ امت محمدیہ میں ایک عظیم الشان صدیق اور حکیم تھے۔ اس طرے کے ارباب کمال، انبیاء کی طرح اپنا مخاطب تمام انسانیت کو بناتے ہیں۔ اگرچہ بظاہر وہ اپنی قوم کو دعوت دیتے ہیں مگر امام ولی اللہ کی کتابیں غور سے پڑھی جائیں تو صاف نظر آئے گا کہ اُن کی زبان اگرچہ دہلی کی زبان ہے لیکن اُن کا مخاطب دہلی کے اعلیٰ طبقے کے توسط سے ایک طرف یہود و نصاریٰ اور مسلمانوں کی عربی و عجمی قومیں ہیں۔ تو دوسری طرف یونان، ایران، ہند کے صابانی دآرین، قومیں بھی مساوی درجے پر خطاب میں شریک ہیں۔

یونان عالمہ کا استبعاد و دور کرنے کے لئے مولینا محمد اسماعیل شہید (رحمۃ اللہ علیہ) نے

کی کتاب الحقیقات (جلد ۱ ص ۱۵۰) دعا قبلہ و بعدہ - نوں سے چند سطرین نقل کرنا

لے یعنی شاہ ولی اللہ جب قرآن شریف کی تشریح کرتے ہیں تو اُس میں یونان اور ہند کو بھی سامنے رکھتے ہیں۔ یہ چیز ہمارے اہل علم پر گراں گزرتی ہے۔ وہ شاہ صاحب کو ایک مدرسے اور ایک مسجد کا مجدد اور امام وغیرہ وغیرہ سب کچھ مانتے ہیں۔ مگر انسانیت کا ذمہ دار قرار دینا انہیں سخت ناگوار گزرتا ہے۔ ہم صلاحیت پسند بزرگوں کے استبعاد کو دور کر سکتے ہیں ضدی طبیعتوں کو خطاب کرنا نہیں چاہئے۔ قرآن شریف نے ”مَنْ تَوَلَّىٰ وَادْبَرَ“ کو اپنے مخاطبین کی صف سے نکال دیا ہے ہم ایک حکیم امت محمدیہ کے کلام میں قرآن شریف کے اسی اصول پر عمل کرنا چاہتے ہیں۔ اس لئے ضدی طبیعتوں کو مخاطب بنانا نہیں چاہئے۔

شاہ صاحب کا مقصود اصلی انسانیت عالمہ استبعاد و دور کرنے میں امام ولی اللہ کا

دبقیہ صفحہ ۳۸ صریح فیصلہ نقل کر دینا کافی ہوگا۔

(الف) بدور بازغ میں ارتفاقات کا بیان لکھتے ہوئے فرماتے ہیں:-

اذا نحن امعنا فی تصویر هذه الارتفاقات باحكامها وعلومها فلا تغفلن عن نکتین احدهما اننا نذكر صورة ولا نريد ها بخصوصها بل اياها وما يماثلها و يقاربها مما يصححه القواعد الكلية التي علمناها وتختلف بحسب علوم كل قوم وعاداتهم بعد دخولها في تلك القواعد والثانية ان ميزان الارتفاق الاول هو حاجة كل محتاج من بني آدم من قبل طباعه وميزان الثاني هذا الارتفاق الاول مع العلوم التجارية والاخلاق الصالحة وعلى هذا القياس (مک)

(ب) اس سے زیادہ تفصیل ”بدور بازغ“ کے مقالہ ثالثہ کے شروع میں ہے چنانچہ لکھتے ہیں:-

”هل تستطيع ان تعلم ان الارتفاقات التي بنى عليها نظام البشر والاقرابات التي اودعت في طباع البشر ولا سيما الاحسان والتعب والاجتناب عن الشرور كلها امور حبيبة في بصور كثيرة فمن هذا لنكاح مثلا فمن اتى بالاعلان الداف انشاء فقد اتى بالواجب عليه كما ان من جعل من شرطه الشهود والايجاب والقبول لفظا فقد اتى به ايضا وذلك لان الواجب الاصل هو تعيين المنكوحة بحيث لا يشارك فيها احد وهذا احسن في الفصلين كذلك ان التقرب الى الله تعالى يمكن بالتجرد وقلع خواص الانسانية ويمكن بالآداب بأداب الجوارح مع بقاء اصل الانسانية وخواصها وقس عليه جميع ما اعطيناك من امهات المسائل في الارتفاقات والاقرابات فانما يمكن ان يحصل في صور شتى.

ولا تغتر بما سقنا اليك من تصورها وتمهيدها على الملة الخفيفة فانها

على طريقة التمثيل لا غير

فلا تغفلن الواجب الاصل محصورا فيه بل الحق ان الواجب الاصل لا يكاد

ضروری ہیں مولینا شہید مقربین کے وہی کمالات کا تذکرہ کرتے ہوئے حکیم اور
مدیق کے حق میں لکھتے ہیں

وَإِنَّهُ لَوِ وسَّدَ لَهُ وسَادَةٌ لَقَضَىٰ بَيْنَ أَهْلِ التَّوْرَةِ بِنُورِ أَنَامُ د
أَهْلِ الْأَنْجِيلِ بِأَنْجِيَامِ وَأَهْلِ الْقُرْآنِ بِقُرْآنِهِمْ - وَسُرَّةُ إِيَّاهُ مَا مَضَىٰ فِيهِ
اجْتَمَعَ عَلَيْهِ جَمْعُ غَفِيرٍ مِنَ الْعُقَلَاءِ وَلَا سِيَّمَا أَصْحَابُ الْأَتِّصَالِ بِالْغَيْبِ
كِبَرَاهَا بَيْنَ النَّصَارَىٰ وَالْيَهُودِ وَأَشْرَاقِيَةِ الْيُونَانِ وَأَصْحَابِ النُّوُورِ
الْمُظْلَمَةِ مِنَ الْفَرَسِ - وَجُوكِيَةِ الْهِنْدِ، إِلَّا وَلَهُ مَقَامٌ رَاسِخٌ فِي خَظِيرَةِ
الْقُدُسِ وَأَصْلٌ مُؤَسَّسٌ فِيهَا.

»بقیہ صفحہ ۳۸« یدہل عندہ ملۃ من الملل ولا ان ینکرہ احد معن یسبحی بشر او ان عصاہ
انما الذراع والخلاف فی التصویر بصورۃ معینۃ والتمہید علی وضع خاص (انتهی منہ)
ان نصوص سے ثابت ہوتا ہے کہ امام ولی اللہ کی تصانیف میں جس قدر قواعد کلیہ مذکور
ہیں۔ وہ ان کے فلسفے کا متن ہیں۔ اور جس قدر مسائل شریعت بیان ہوئے۔ وہ ان قواعد کی
مثالیں ہیں۔

ان قواعد کو ان مثالوں میں منحصر نہیں سمجھنا چاہئے۔ اس طرح متعدد اقوام کے عقل مند
افراد ایک بین الاقوامی تحریک پر مجتمع ہو سکتے ہیں۔ قرآن عظیم کا خصوصی قانون فقط اس بین الاقوامی
سیرٹ کو صحیح اصول پر محفوظ کر دے گا۔ واللہ الموفق۔

کتبہ جلیل اللہ السندھی ۱۲ اکتوبر ۱۳۹۸ ہندی

ثم اختلط به الفساد من اهل الافكار الرحية وشوب المخزقات
 المعزونات من التقليدات والرسوم والخطا في التعبير وعدم المطابقة
 بين العاقلة وبين المتلقى من الغيب وحمل الخلف كلام سلفهم على ما لم يريدوا
 واشباه ذلك. فالحكيم يدرك اصلهم المؤسس في حظيرة القدس ممتازا
 عن التخاليل التي تظن روحه فتنبه ولا تكن من الغافلين (۱) (الصباغات)
 اپنی قوم کی تخصیص محض اس لئے ہے کہ ان کے تعلیم یافتہ حصے کو دنیا کے سامنے
 عملی نمونہ بنا سکیں۔ اگر زیادہ غور سے ان کی کتابیں پڑھی جائیں تو یہ محسوس ہوگا کہ
 وہ اپنی قوم کے ہر فرد کو انسانیت عامہ کی تعلیم کے لئے تیار کر رہے ہیں۔ ان کے
 زمانے کی دہلی ایک ایسا مرکز تھی جس میں اقوام عالم کے سب نمونے ملتے ہیں دہلی
 میں یہ استعداد ہے کہ اس کے توسط سے یہ تعلیم سارے ہند اور پھر ساری دنیا میں
 پھیل سکے۔

۱۔ اشادۃ الی ما تر من قول عمر فیضہم: اگرچہ وہ بظاہر اپنی قوم کو دعوت دیتے ہیں،
 (نور الحق)

دہلی کی مرکزیت | دہلی کی اس مرکزیت کا سنگ بنیاد اس وقت سے بہت پہلے سلطان
 شمس الدین التمش (خلیفہ خواجہ بختیار الخٹائی) کے عہد سے لگا
 دیا گیا تھا۔ خواجہ ضیاء الدین برنی، تاریخ فیروز شاہی ص ۲۱ میں اور قاضی منہاج الدین طہقار

دبقیہ ۴۲) نامری ۱۶۶ میں فرماتے ہیں۔ از عہد شمس الدین سلطان از خوف قتل و کال جنگیز خا
ملوک و امرائے نامدار کہ سالہا سال سری و سرکاری کردہ بودند۔ و وزراء و معارف بسیار بدرگاہ
شمس الدین پویشند۔ از وجود آبخاں ملوک و وزراء و معارف کہ در برج مسکون نظیر خود نداشتند
بارگاہ شمس الدین درگاہ محمودی و بنجری شدہ بود۔ از اول عہد دولت او اجتماع علمائے بانام و
سادات کرام و ملوک و امراء و صدورو کبرا، زیادت از ہزار تک ہر سال بدل فرمود۔ و خلایق
اطراف گیتی بدہلی جمع آورد۔ تا آنکہ شہر دہلی از فضل و کرم او مخطّہ رجال آفاق گردیدہ
۱-۲ اس کے بعد سلطان غیاث الدین بلبن متوفی ۶۸۷ھ جسکے عہد میں خیرالامصار کہا جاتا
ہے، کے عہد میں ماوراءالنہر، خراسان، عراق، آذربائیجان، فارس، روم و شام کے ملوک و لشکر
جنگیروں کی دست برد و ترک تاز سے بھاگ کر بلبن کے زیر سایہ دہلی میں باعزت زندگی بسر کرنے
لگے تھے۔ ان نوواردوں کے اسما کی مناسبت سے دہلی میں پندرہ حملے آباد ہوئے جن کے اسما کی
تفصیل تاریخ فرشتہ ۴۸۱ میں موجود ہے۔ ان کے علاوہ الکناز حام میں سے ہرن اور ہرلم کی
بے نظیر اور بیگانہ دہر مستیاں بلبنی بارگاہ میں مجتمع ہو گئیں جن کی وجہ سے دانشمندوں نے بارگاہ
بلبنی کو بارگاہ محمود اور بنجری پر ترجیح دی ہے :

۳۔ سلطان علاء الدین خلجی اسکندر ہند متوفی ۷۱۶ھ کے عہد کا نقشہ امیر خسرو متوفی ۷۲۵ھ
نے ان کبھی نہ بھولنے والے الفاظ میں کھینچا ہے۔

خوش ہندوستان و رونق دیں	شریعت را کمال عشر و تمکین
زعلم باعمل دہلی بخارا	ز شاہان گشتہ اسلام آشکارا
سمانان بہ نعمانی روش خاص	ز دل ہر چار آئیں را بہ اخلاص
نہ کیں با شافی نے مہر بازید	جماعت را و سگت را بجاں صید

قال الامام عبد العزيز بن دلي الله الدهلوي

يَا مَنْ يُسَائِلُ عَنْ دَهْلِيٍّ وَرَفْعَتِهَا عَلَى الْبِلَادِ وَمَا حَازَتْهُ مِنْ شَرَفٍ

حکیم الہند اپنی دعوت سے دہلی کے اعلیٰ طبقے کو کامیابی سے متاثر کر سکے۔
اس کے لئے دو تاریخی شہادتیں کافی ہیں۔

(الف) مرزا محمد منظر جانجاناں فرماتے ہیں: حضرت شاہ ولی اللہ محدث رحمہ اللہ طریقہ جدیدہ بیان نمودہ اند۔ در تحقیق اسرار معارف و غوامض علوم طرز خاص دارند۔ بایں ہمہ علوم و کمالات، از علما ربانی اند۔ مثل ایشان در محققان صوفیہ کہ جامع اند در علم ظاہر و باطن و علم نو بیان کردہ اند۔ چند کس گذشتہ باشند۔ (راجع کلمات طیبات ص ۸۳ و ۸۴ نور الحق)

(ب) دوسری شہادت سلطان محمد شاہ کے دربار کا فیصلہ ہے: ہامام ولی اللہ کے

(بقیہ صفحہ ۴۱)
إِنَّ الْبِلَادَ أَمَاءٌ دَهِي سَيِّدَةً
فَاقَتْ بِلَادَ الْوَدَىٰ عِزًّا وَمَرْتَبَةً
سَكَّانُهَا خَيْرُ أَهْلِ الْأَرْضِ قَاطِبَةً
بِهَا مَدَارِسُ كَوَافَاتِ الْبَصِيرِ بِهَا
كُمُ مَسْجِدٍ زُخْرِفَتْ فِيهَا مَنَارَتُهُ
لَا عُرْوَانِ زَانَتِ الدُّنْيَا يَزِيدُهَا
وَمَاءُ جَوْفٍ جَرَى مِنْ تَحْتِهَا فَحَلَى
وَأَنهَآ دَرَّةٌ وَ الْكُلُّ كَالصَّدْفِ
غَيْرَ الْحَاجِزِ وَغَيْرِ الْقُدْسِ وَالتَّجَفِّ
خَلْقًا وَخَلْقًا بِلَا عَجَبٍ وَ لَا مَهْلَفٍ
لَمْ تَقْنَعْ عَيْنُهُ إِلَّا عَلَى الصُّحُفِ
نَوَقَا بَلَنَّهُ السَّمْسُ الضَّحْوَى تَكْسِيفُ
كُمُ مِنْ أَبٍ قَدْ عَلَا بِابْنِ ذِي شَرْفٍ
أَنهَآ رَاحِلٌ جَرَتْ فِي أَسْفَلِ الْعُرْفِ

کتاب التہدید۔ نقل من آثار الصنادید للشیخ السید احمد خان (مردود الحق)

لے
 مدرسے کو پرانی دہلی کے ایک چھوٹے سے احاطے میں دیکھنا نہیں چاہتے بلکہ جہاں آباد
 کا ایک پورا محلہ اس کے لئے خاص کر دیتے ہیں۔ یہی مدرسہ مذکورہ بالا تحریک کا
 مرکز تھا۔ امام ولی اللہ اور اُن کے بعد امام عبدالغفر (متوفی ۱۲۳۹ھ نور) اور آپ کے
 بعد امام محمد اسحاق (متوفی ۱۲۶۲ھ نور) نے اسی مدرسے میں بیچہ کر اُس تحریک کی رہنمائی
 کی۔ جو سلطنت دہلی کی تجدید کے لئے کام کرتی تھی
 اس کے نمونے پر دوسرے دور میں مدرسہ دیوبند بنایا گیا۔

مدرسہ رحیمیہ | شاہ ولی اللہ صاحب نے اپنے والد کی وفات کے بعد مدرسہ رحیمیہ میں جس
 کی بنیاد شاہ عبدالرحیم ڈال گئے تھے طلبہ کو درس دینا شروع کیا۔ بارہویں صدی کے آغاز اور
 گیارہویں صدی کے اختتام پر شاہ عبدالرحیم نے پرانی دہلی میں اس مقام پر ایک مدرسہ قائم
 کیا۔ جو آب مہندیوں کے نام سے مشہور ہے۔ اور اس کا نام مدرسہ رحیمیہ رکھا۔ حیات ولی
 جب شاہ صاحب کے علمی کمال کا شہرہ بڑھا اور طلبہ اطراف و اکناف
 سے آنے لگے تو مدرسہ رحیمیہ اُن کے لئے ناکافی ثابت ہوا۔ سلطان محمد شاہ
 نے امام ولی اللہ کو بلا کر شہر میں ایک عالی شان مکان دے کر دارالحدیث کا اس میں افتتاح کرایا
 اس کے بعد قدیم جگہ غیر آباد ہو گئی۔ یہ نیا مدرسہ کسی نہانے میں نہایت عالی شان اور خوبصورت
 تھا۔ اور بڑا دارالعلوم سمجھا جاتا تھا۔ اس کے استحکام کی یہ حالت تھی۔ کہ شورشِ شمشاد اپنی اصلی
 حالت پر قائم رہا۔ اگر اس کے ساتھ یہ واقعہ پیش نہ آتا۔ کہ اس شورش میں مباحثات ٹوٹ پڑے
 گئے۔ کٹری تھنے تک لوگ اٹھائے گئے۔ تو آج بھی شاید وہ باقی رہتا۔ اس کی وسعت اور کشادگی
 کا یہ عالم تھا۔ کہ اب متفرق لوگوں کے مکانات اس جگہ بن گئے ہیں۔ مگر محلہ شاہ عبدالغفر صاحب

حکیم الہند نے اپنے پروگرام کی تدوین کے ساتھ اپنے رفقا کی مرکزی جماعت بھی
تیار کی جو تعلیم و ارشاد کے ذریعے سے انقلابی تحریک کی اشاعت، ایک طرف صوفیہ
اور علماء میں اور دوسری طرف امراء و اولیائے دولت میں کرتی رہی۔ اُن میں
سے مولانا محمد عاشق پھلتی۔ مولینا نور اللہ بڈھانوی۔ مولانا محمد امین کشمیری
مشہور ہیں۔

دقیقہ صفحہ ۴۳ کے مدرسہ سے نام سے مشہور ہے۔ اور آج تک پکارا جاتا ہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب
کے بعد ان کے چاروں صاحبزادوں نے وہی مشغلہ درس و تدریس جاری رکھا۔ اور اس مدرسہ
نے تعلیم و دنیا میں وہ نام پیدا کیا کہ ہندوستان میں شہرہ ہو گیا۔ جب شاہ صاحب کے
صاحبزادوں میں کوئی نہ رہا۔ تو مولانا محمد اسحاق صاحب برکتی (متوفی ۱۲۵۶ھ۔ نور) نے مدرسے کی
خدمت اپنے فرائض کی۔ اس مدرسے کی مسجد کا حال شاہ عبدالغفری صاحب اس طرح بیان فرماتے ہیں:
”دراں بہ کام بزرگاں بسیار و اولیا بسیار از یاران والد متکلف مسجد بودند و ملحوظات شاہ
عبدالغفری (۱۲۵۹ھ) جب مولانا محمد اسحاق نے ۱۲۵۹ھ میں ہجرت کی تو مولینا مخصوص اللہ (متوفی ۱۲۵۳ھ۔ نور)
اور مولینا موسیٰ خلیف مولانا رفیع الدین (متوفی ۱۲۵۳ھ۔ نور) اس کی نگرانی فرماتے گئے۔ ان حضرات کے
انتقال کے بعد مولوی موسیٰ صاحب کے ایک صاحبزادے میاں عبدالسلام بہت صغیر سن رہے۔ اور ایک صاحبزادی
رہ گئیں۔ خاندان بھریں کوئی ایسا نہ تھا جو عبدالسلام صاحب کو پڑھاتا لکھاتا بغرض یہ سلسلہ جو کئی پشت
سے اس خاندان میں جاری تھا بند ہو گیا۔ اب چونکہ یکل جائیداد رائے بہادر لالہ شیو پرشاد کی ہے اس لئے
اس گلی پر مدرسہ بنائے بہادر لالہ رام کشن داس کا تحفہ لگا دیا گیا ہے۔ ہر لحاظ کتاب و دار الحکومت
دہلی ۱۲۸۶ھ و ۱۲۸۷ھ۔ از مولوی محمد بشیر صاحب سبحان من لا یزول ملکہ و ہوا لکی القیوم ۲۸ ذی القعدہ

مولینا محمد عاشق کھلمتی | مولانا غم بیضہ کتاب التہذیب (حصہ دوم) میں فرماتے ہیں علم
طور پر صد ہا پہل علم شاہ ولی اللہ صاحب سے مستفید ہوئے

حریم شریفین سے با مذاق عالم اُن سے علم سیکھنے کے لئے وہی آتے رہے۔ لیکن ان کے مکمل نظریئے
کو سمجھنے والے تین چار زفقا سے زیادہ نہیں ہیں۔ (الف) اُن کے مامول زاد بھائی شاہ محمد عاشق
(ب) جمال الدین شاہ محمد ابن ولی اللہ کشمیری (ج) شاہ نور اللہ بلخانوی (د) شاہ ابوسعید بریلوی
پہلے تین حضرات شاہ عبدالغفری کے استاد ہیں۔ اور چوتھے حضرت شاہ ابوسعید خلیفہ ولی اللہ وجد
ادری حضرت سید احمد شید میں۔ امیر شہید آپ ہی کے نواسے ہیں۔ (مکمل)

ایشخ محمد عاشق [بن ایشخ عبید اللہ بن ایشخ محمد قدس سرہ (دہوہ رضی اللہ عنہ جدی البوامی)]

اودع محبتی من اول ترعرعہ۔ وکان سیدی لوالدی رافی وایاہ متحابین للہ -

فیقول اندیسر فی ذلک، وعلی ان یکون لدشان۔ ثم اللهم طلب طریق الحق منی

ومنہ محبتہ عظیمہ فی مستزعة بظاہرہ وباطنہ وقلہ وقالبہ ولسانہ۔ ودرق

الاقبال التام علی الاخذ منی فما زال یصعد ویسعد حتی دایت فیہ تیقف لطیفہ

انا و انجرا لبحمت وحسی رایت فیہ نمکنا تاماً واستقراراً قویاً۔ وامننت من تقلب

احوالہ وتذبذب اقوالہ۔ ورایتہ قد انفتم له باب الذی بلذہ و بین علیہ الثانیۃ

فہو یاخذ ما یاخذ من منبعہ من غیر تقلید ورضیت اخلاقہ واعمالہ استحسننت

اطوارہ و اوضاعہ۔ وھو محمد اللہ رمّہ نعمی ووعاء علی و حافظہ اری وناظو

کئی۔ بل ہوکان الباعث علی تسوید کثیراً منها والمباشرة لتبیینہ واطن ان سلو

تبع فی الناس من جہتہ۔ فالہمت ان ابشخہ الناس خبرہ ولا ادع مدیہ ملکوناً و

لا اذرة فالبستہ الخرقۃ الصوفیۃ الیاس اجازۃ کما البسمہا سید الوالد الیاس

اجازۃ وانا بیه وکما البستہ ابوطاہر المدنی۔ وخرقنہا مستوعبہ لجميع خرق

الاولیاء واجزت له ان یلقن الاشغال الصوفیۃ الی سمعہا منی او لم

یہ اس کے بعد آپ مرکزی جمعیت کی شاخیں اطرافِ مکت میں قائم کرائیں۔
نجیب آباد کا مدرسہ اور دائرہ (تکبیر) شالہ علم اللہ (رائے پری)،
حکیم الہند کی انقلابی تحریک کے مرکز تھے۔

بقیہ صفحہ ۴۵۔ یسمع وان يتصرف فی العریدین السائلین ویاخذ الفتوح من طبقا
الناس اجمعین وان یدرس الحدیث والفقه والتفسیر وسائر علوم الدین
ما اخذ منی وشارک فی اخذہ ومن مشائخ الحرمین المحترمین الخ ففیہیات
الہدیۃ ۱۲۵ و ۱۲۶ ء

روزے دراؤ آخر ایام خود۔ بایں فقیر و صلاح آثار محمد عاشق شاہ کردہ والد ماجد فرمود
کہ بایک گروہ دوستی دارند۔ وایں دوستی سبب انتہاج و سرور من مے شود۔ سرسرای کلمہ من بعد
بنظور سپورت کہ ایں عزیز بایں فقیر ارتباط طریقت پیدا کرد۔ متبع شد۔ و امید ایں است
کہ ایں دوستی منم فوائد بسیار باشد جو انفس العارفین مثلاً بعد از والد ماجد از یاد ایں عمدہ
ایشان مثل شاہ محمد عاشق۔ و خواجہ محمد امین ولی اللہ بنیر علوم، حاصل کرد۔ شاہ محمد عاشق
در سماع و قرأت بشیخ ابوطاہر و دیگر مشائخ حرمین شریک حضرت ایشاں بودند و بحالہ نافعہ
قال الشیخ محسن فی "الیدائع الجبئی" ومن اجلۃ اصحاب الشیخ ولی اللہ
الشیخ محمد عاشق، قد شاد کہ فی الاخذ من مشائخ الحجاز۔ ومن مؤلفات
کتاب فی السواول معروف۔ والشیخ محمد امین الکشمیری بخار او الدہلوی
قراءا، کان یتنسب الی شیخہ و یعرف بالنسبۃ الیہ و هما اللذان اخذ
عنہما الشیخ عبد العزیز۔ كما ذکرہ فی بحالہ مثلاً، سمیع مولانا نور اللہ بٹھانوی
آپ نام ولی اللہ کے تلامذہ سے ہیں۔ تفہیمات ۱/ اول صفحہ اول پر شاہ صاحب نے اُن کو

جو اجازت نامہ لکھ کر دیا ہے مفصل موجود ہے۔ فقہ حنفی میں شاہ عبدالعزیز کے استاد اور آپ کے خسر بھی ان کے بیٹے مولانا مبرا اللہ ہیں جن کے صاحبزادے مولانا عبدالحمید ہیں۔ مولانا عبدالحی شاہ عبدالعزیز کے ملازمہ میں ان کے بھائیوں کے بعد سب سے بڑے آدمی ہیں۔ انفاس اعارفین حالات شاہ عبدالرحیم میں ان کے جبرہ جبرہ حالات موجود ہیں ۱۲ دنوں کے تحت،

(جاشیہ صفحہ ۴۹)

احمد شاہ ابدالی کو دعوت دینے میں نواب نجیب اللہ خاں اور نواب حافظ الملک رحمت خاں والی بریلی وغیرہ امرا

نجیب آباد کا مدرسہ

مشریک تھے۔ حافظ الملک کی سرکار سے سینکڑوں طلبہ کو ماہوار امداد ملتی تھی جو شاہینا کے کالج میں تعلیم پاتے تھے۔ نواب نجیب الدولہ شاہ ولی اللہ کے خاص مستر شہین سے تھے۔ شاہ صاحب ہی کے مشورے سے انہوں نے اور ان کے رفقاء نے احمد شاہ ابدالی کو قندھار سے بلایا۔ احمد شاہ کے بلانے میں وہ ایک واسطہ ثابت ہوئے۔ دراصل شاہ صاحب کی روحانیت کام کر رہی تھی۔ اس جنگ میں افواج ابدالی کے ساتھ نواب شجاع الدولہ ذریعہ اور نواب نجیب الدولہ کی افواج سرگرم کار ہیں اور بڑے اعلیٰ کارنامے دکھائے۔ ابدالی کی جنگ میں نواب نجیب الدولہ مقدمۃ الجیش کے افسر تھے۔ سیر المتاخرین میں ہے: "بعد از حصول این فتح (۱۱۸۰ھ) احمد شاہ ابدالی از میدان جنگ (پانی پت) خرامیدہ در سواد وہی نزول فرمود و چند روز توقف نمودہ سلطنت برائے شاہ عالم و وزارت بنام شجاع الدولہ و امیرالامرائی بنام نجیب الدولہ مقرر نمود۔ و ہر دو سفارش ہم گز نمودہ نجیب الدولہ را مامور بہ ودین شاہجہان آباد کرد۔ ۱۶ شعبان ۱۱۸۰ھ ذیاباغ شاہ لار دہلی (بتصدیق قندھار بکران بہت ذریعہ) کشید ۳۱۵۰ نواب نجیب الدولہ نے ایک مدرسہ قائم کیا۔ تاکہ شاہ ولی اللہ کے طریقے کی تعلیم و اشاعت ہو۔ نواب مذکور کی عظمت و جلالت اور علم دوستی کا اندازہ شاہ عبدالعزیز کے ارشاد ذیل سے کیا جاسکتا ہے: "نزد نجیب الدولہ نہ صد عالم بودا نے پنج روپیہ و اعلیٰ پنج صد روپیہ سی یافت (ملفوظات شاہ عبدالعزیز ص ۸۱)۔"

سندھ میں علامہ معین کا مدرسہ ^{طہ} ان کا ایسا مرکز تھا جس سے مشہور عارف

بقیہ صفحہ ۲۷) نواب نجیب الدولہ ایسا عاقل اور ہوشیار تھا۔ کہ کمتر ہوتے ہیں امانت اور ایمانداری تو اس وقت اس پر ختم تھی۔ وہ اپنے پرانے آقاؤں۔ نواب دونے خاں رحیلہ۔ اور نواب زبیر شجاع الدولہ کی فرماں برداری کئے جاتا تھا۔ اُس وقت بھی جو امر داس ٹوٹی پھوٹی سلطنت کو نبھار رہا تھا (تاریخ ہند از ذکار اللہ ص ۳۱)

دائرہ شاہ ^{طہ} علم اللہ | سید شاہ عالم اللہ عہد عالم گیر کے مشہور عالم ربانی اور صاحب سلسلہ شیخ تھے۔ آپ شیخ آدم بنوری کے بڑے خلفاء میں سے

تھے۔ اس طرح سے آپ اور حضرت مجدد کے درمیان صرف حضرت شیخ بنوری کا واسطہ تھا۔ سرتاپا اتباع سنت کا نمونہ تھے۔ شاہ غلام علی صاحب نقشبندی دہلوی کے در المعارف میں ہے۔ کہ آپ کے انتقال کی رات عالمگیر نے خواب میں دیکھا۔ کہ آج رات جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی۔ بادشاہ کو اس خواب سے بہت تشویش ہوئی۔ علماء سے تفسیر دریافت کی۔ تو انہوں نے کہا۔ کہ یہ تاریخ نیکہ یعنی چاہئے۔ اس رات کو سید علم اللہ صاحب کی وفات ہوئی ہوگی۔ کیونکہ وہی اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے زیادہ منشا بہ ہیں۔ سرکاری وقائع نگار کی اطلاع سے معلوم ہوا کہ اسی شب کو سید صاحب انتقال فرمایا سید احمد امیر شہید کی ولادت اسی دائرے میں جو آپ نیکہ علم اللہ کے نام سے مشہور ہے۔

ص ۱۲۷ میں اپنے والد سید محمد عرفان کے گھر ہوئی۔ تھانیرت سید احمد ص ۵۲ ۱۲۷۵ نور الحق ص ۱۵۱ شیخ معین الدین قطبوی عرف مخدوم ٹھاروا بضمیر عبولہ مخدوم محمد ہاشم اودان کے صاحبزادہ عبد اللہ کے استاد ہیں شیخ عبد الحق دہلوی کے طریقہ کے خلاف شاہ ولی اللہ کے طریقہ کو ترجیح دینے کے لئے آپ نے درسات البیب لکھی۔ اس کتاب کا دراستہ اثنا عشر خصوصاً طور پر مطالعہ کرنا چاہئے جس میں انہوں نے امام بخاری کی تاریخ سنغیر کی اس عبارت کا رد لکھا ہے۔ جہاں

شاہ عبداللطیف بھٹائی بھی خصوصی تعلق رکھتے تھے۔

ابقیہ صفحہ ۴۸، انہوں نے امام ابوحنیفہ پر جرح کی ہے۔ کتاب مذکور لاہور میں طبع ہو چکی ہے۔
 ائندیشہ ہی نے طبع کرائی۔ اس کا رد شیخ عبداللہ مذکور نے لکھا جس میں شیخ عبدالحق کے
 طریقے کی ترویج ہے۔ کتاب کا نام ”ذب الذبابات عن الدلائل“ ہے۔ دارالرشاد
 سندھ میں اس کا ایک نسخہ خطیہ موجود ہے۔ پورا تذکرہ شاہ معین الدین کا تحفہ اکرام تاریخ
 سندھ میں موجود ہے۔ کتاب مطبوعہ ہے۔ کاش میرے پاس بھی اس کو کوئی نسخہ ہوتا۔ کراچی
 مدرستہ مظہر العلوم میں کتاب موجود ہے۔ دس ہجرت شعرا سے

سگت راغون دل دادم کہ با من آشا گردو۔ نذرستم ز بخت بد کہ او دیوانہ خواہد شد۔
 شاہ عبداللطیف بھٹائی کی کتاب ”الرسالہ مطبوعہ سندھ“
 زبان میں وہی درجہ رکھتا ہے۔ جو فارسی میں شہنوی مولانا
 روم کا ہے۔ اُس کو ہندو اور مسلمان سب مساوی طور پر پڑھتے ہیں۔ اس کتاب کا ترجمہ گزیری
 میں بھی ہو چکا ہے۔

شاہ محمد معین مصنف ”وراسات اللیب“ اور شاہ عبداللطیف ہم مسلک بزرگ ہیں اور
 وحدۃ الوجود کے دونوں یکساں عارف ہیں۔ شاہ محمد معین جب فوت ہوئے لگے۔ تو آپ نے
 وصیت فرمائی۔ کہ میرا جنازہ تیار کر کے مسجد میں رکھ دینا۔ جب تک شاہ عبداللطیف زائیں مان
 کا انتظار نہ پوری ہو۔ شاہ عبداللطیف صحرانورد تھے۔ کیا معلوم کہ وہ کس صحرائیں ہوئے اور
 اُن کو کس طرح اطلاع سے گی۔ اور کب آئیں گے؟ مگر جنازہ تیار ہونے کے تھوڑی دیر بعد آپ
 تشریف لے آئے۔ اور امامت کرائی۔ بعد ازاں کہا کہ آج کے بعد ٹھٹھہ سے ہمارا تعلق منقطع ہو گیا ہے
 فائدہ۔ پکتان الیگزینڈر مہلن اپنے سفر نامہ میں لکھتا ہے کہ شہر ٹھٹھہ سندھ میں مختلف
 علوم و فنون کے چار سو کھڑے تھے۔ علامہ غزالی جو ہندوستان کی سیاست کے لئے تشریف لائے

حکیم الہند نے دہلی کی حکومت کے اشتراک سے اپنے پروگرام کا ایک مکمل کر لیا۔ وہ ہے معرکہ پانی پت۔ پانی پت کا واقعہ حکیم الہند کے مذکورہ بالا خواب کی تعبیر تھی۔ اس تعبیر کے دو برس بعد ۱۲۷۳ھ (۱۸۵۷ء) میں امام ولی اللہ نے وفات پائی۔

اگر اہل علم حکیم الہند کی تصانیف انہماک سے پڑھیں تو انہیں اُن کے مخصوص نظریات پر یقین حاصل ہوگا۔ اُن کے وہ افکار جو اُن کو بالبدلتہ معلوم ہونگے ہم اُن میں سے پانچ بطور نمونہ یہاں ذکر کرتے ہیں:-

(بقیہ صفحہ ۴۹) اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں، محمد شاہ تغلق کے عہد میں صرف دہلی شہر میں ایک ہزار مدارس تھے۔ پروفیسر ماسٹرز سرکاری کاغذات کی بنا پر لکھتا ہے کہ برطانوی حکومت سے قبل بنگال میں ۸۰ ہزار دیسی مدارس تھے۔ اس کے دوسرے لفظوں میں یہ معنی ہوئے کہ آبادی کے ہر چالیس افراد کے لئے ایک مدرسہ قائم تھا۔ رپورٹ وارڈ نے ۱۸۲۱ء میں بیان کیا تھا کہ انڈیا ڈسٹرکٹ سکولوں سے بھرا ہوا ہے۔ وہاں ہر اکتیس لڑکے پر ایک سکول ہے۔ عدالتقا ط از ش۔ ص ۱۱۲)

امام ولی اللہ کی ۱۲۷۳ھ کی مذکورہ بالا خواب کے دو حصے ہیں حصہ اول
معرکہ پانی پت کی تفصیل سب ذیل ہے:-

دایتُ ملک الکفاد قد استولی علی بلاد المسلمین۔ اس خواب کا مشاہدہ یوں کرایا گیا کہ لال قلعے پر مرہٹوں نے قبضہ کر لیا۔ نور و ہم، ذی الحجہ ۱۲۷۳ھ قلعہ دلال قلعہ بہت بھاؤ افتاد۔ دھرم سرگے شاہی و جمیع کارخانہ کے سلطنت با اختیار مرہٹہ رفت۔ و ذلک

بقیہ صفحہ ۵۰، تقدیر العزیز العلیہ سیر المتاخرین ص ۹۱۲، قولہ۔ وحباً موالہم
 جسوقت لال تلوع پر مٹوں نے قبضہ کیا۔ اس وقت کی بوٹ کھسٹ کا اندازہ لگانے کے
 لئے ذیل کا حصہ پڑھے۔ ”دناؤت ونگت چٹھی بھاؤ بترتہ بود کہ سقمت دیوان خاص شاہی را
 کہ از نقرہ مینا کار بود بر کندہ مسکوک ساخت۔ و طلا و آلات۔ و نقرہ آلات مزار اقدام
 بنوی و مقبرہ نظام الدین معروف بہ اولیاء۔ و مرقد محمد شاہ مثل خود سوز، و شمع دان و
 قنادیل و غیرہ طلبیدہ مسکوک نمود۔ ص ۹۱۲۔ ”ملک الکفار“ بھاؤ کی مذکورہ ذیل دناؤت بھی
 قابل تعجب ہے، میر غلام علی خزانہ عامرہ ص ۴۸ میں لکھتے ہیں۔ ”بالاجی راؤ“ باآں اقتدار کہ سلطنت
 دکن دہند بدست آوردہ بود۔ نان باجرہ مے خورد۔ نان گندم خوش نداشت۔ باذنجان خام
 و ابنہ خام و کرسنہ خام بر غبت تمام مے خورد۔ چچل اصل پیشہ براہمہ گدائی است۔ و در کیش
 ہندواں مقرر شدہ کہ صدقات را بہ براہمہ باید داد۔ طباع آں قوم نسلا بعد نسل بدریوزہ گری
 معتاد شدہ۔ و طماعی و ابن الغرضی لازم ماہیت برہمنی گردیدہ۔ بنا بریں باوجود حصول مرتبہ
 سلطنت و امارت شیوہ گدائی از طبیعت آں باید رہے رود۔ ہر محتاجی کہ بحکام و متصدیان
 براہمہ مذکور رجوع مے کند نظر آں ہا برہمن کہ برائے ماہج آوردہ ص

بدست خلق عالم کاسہ دریوزہ مے بسیم گداچوں پادشاہ گرد گدا ساز و جہانے را
 و مدار غزلے آں خواہ غنی باشد یا فقیر بردال تور دار ہر است و بادال علی از
 روغن کہ آن را در ہندی بگھار گویند نمے کنند۔ و از خالاج نیز روغن بکار نمی برند۔ کہ جوہست
 اوراد و درناید۔ و مریج سرخ و حلیت (حینک) و زرد جو بہ ہم در ماکولات اشیاء بسیار استعمال
 مے شود۔ مریج سولے آنچہ در بختن داخل نمودہ اند۔ ہنگام خوردن باطعام بافراط مے خوردند۔
 قولہ۔ اظہر نے بدلتہ اجمیر شعائر الکفر و ابطال شعائر اسلام۔ یعنی
 دہلی جس کا روحانی مرکز اجمیر ہے۔ اور خواجہ معین الدین نے وہیں سے اشاعت و تبلیغ اسلام
 کا کام شروع کیا تھا جس کے نتیجے میں دہلی فتح ہوئی۔ اسی دہلی پر ملک الکفار کا قبضہ ہو

دقیقہ صفحہ ۱۵۱ چکا ہے جس کے بعد اس نے شاعر کفر کا اعلان کر دیا۔ اور شاعر اسلام کو ختم کر دیا۔
سیر المتاخرین میں ہے، "بھاؤ قلعہ داری شہجہان آباد بہ ناروشنکر برہمن تفویض نمودہ جمعے
راجہ است قلعہ بہراہ او کردہ ۹۱۲ھ۔"

الغرض امام ولی اللہ نے جس رنگ سے خواب میں دیکھا، انہیں خصوصیات کے ساتھ
ملک الکفار مسلمان ہند پر غالب آیا۔ اور ان کے مرکز سیاسی پر اس نے قبضہ کر لیا۔

خواب کا دوسرا حصہ | احمد شاہ ابدالی نے یکا یک ہندوستان پر حملہ کر کے مرہٹہ
تحریک کو پانی پت کے میدان میں ہمیشہ کے لئے ختم کر دیا۔

سیر المتاخرین میں ہے کہ افواج دکن مع بھاؤ دکنی اوراؤ۔ دسواں راؤ وغیرہ مقرران متصل
گشتہ بیخ و بنیاد عمر و دولت مرہٹہ برگزہ گشت و تاملتے اثر جماعت مذکورہ در ہندوستان
نمایاں نہ بود۔ و در تمام قلمرو ہندوستان یک نفر مرہٹہ نے نمودہ ۹۱۳ھ۔ در حقیقت اس کا
سبب خواب مذکورہ بالا کا یہ ٹکرا ہے۔ دأیتی فی المنام قائم الزمان اعنی بذلک
ان اللہ اذا اراد شیئاً جعلنی کالجرحۃ لا تمام مراد ۸۵۔ آپ کے بارہ ہونی کا تحقق
عالم اسباب کے رو سے اس طرح ہوا کہ سب سے پہلے بھاؤ نے اپنی حکومت کے استحکام
کے لئے نواب شجاع الدولہ والئے اودھ سے ساز باز شروع کی۔ اسی سلسلے میں اپنا ایک
برہمن سفیر اس کے پاس بھیجا۔ اس کے جواب میں شجاع الدولہ نے کہا، "ازدے براہم دکن
بر ہندوستان مسلط شدہ اندر روادار آبرو۔ ورفاہ و آسائش اصدے از خلق نیستند۔ ہمہ را
برائے خود و تمام خود می خواہند۔ مردم از دست ایشان بجاں آندہ۔ برائے پاس ناموس
و آبروئے خود۔ ورفاہ عالمی شاہ ابدالی را بمنیت از ولایت طلب داشتہ۔ و صدقات اورا بہ
نسبت ایدائے مرہٹہ سہل انگاشتہ ہسیر۔ اس کے بعد نواب نجیب الدولہ وغیرہ امرا ہند کے
مستقل تحریک پر ہے۔ نواب نجیب الدولہ وراجہائے ہندوستان از دست مرہٹہ و عماد الملک
بجاں آندہ زوال دولت و ملک خود از دست برد مرہٹہ برائے العین مشاہدہ نمودہ یواضع

استدعا بخیرت احمد شاہ ابدالی نگاشۂ خواہان ورود اور ہندو شندھ سیر قولہ یتقاتلون
 بینہم وقولہ فقام رجل وسألنی عن المسلمین اقتتلوا فیما بینہم فزفقت
 عن الجواب فلما صرح بتاریخ ہند شاہد ہے کہ مرہٹوں کی اس جنگ میں مسلمانوں کی ایک
 جماعت اُن کی فوج میں بھرتی ہو کر میدان جنگ میں لڑی۔ عرب اور ہندوستانی فوج کے
 علاوہ توپ خانے کا سردار ابراہیم گاردی تھا۔ اس نے ہمت کر کے توپوں کی زنجیر بندی کی۔
 اور مرہٹوں کو کچھ دیر تک بجائے رکھا۔ سیر میں ہے "تاریخ ۶" جمادی الاخریٰ بروز چہار شنبہ
 ۱۱۷۷ھ بھاؤ فوج ہارا ترتیب دادہ۔ ابراہیم خاں رابع توپ خانہ فرنگی پیش رو گذار شستہ۔
 افواج مرہٹہ ہر سرگویاں از سنگربہ لشکر ابدالی رو آوردند۔ و ابراہیم مگرگ باز گو کہ توپ
 از حد گذرانید۔ و بھاؤ مغلیہ ملازم خود را حکم پیش رفتن داد۔ و آں اسپاں را عیان دادہ
 مقابلہ سا کر ابدالی آمدند ۱۱۷۷ھ قولہ فبطش بہ القوم فذبحوہ فلما رایت
 الدام یخرج من اوداجہ متدفق فقلت لہم تاریخی ناشی میں مذکور ہے کہ بھاؤ نے دلی
 پر قبضہ کرنے کے بعد ارادہ کیا کہ اپنے بھتیجے سبواس راؤ پسر بالاجی راؤ کو تخت و بلی پر بٹھا کر
 یہ اعلان کر دے کہ اب سے ہندوستان کے تخت و گئین کے مالک مرہٹہ برہمن ہیں۔ مگر جنگ
 پانی پت کے خاتمے تک اُس نے اس اعلان کو ملتوی کرنا مناسب خیال کیا۔ لیکن اسی
 جنگ میں سبواس راؤ امیدوار تخت و تاج۔ اور تخت بخش والا بھاؤ ہر دو کام آئے۔ سیر
 المتاخرین میں ہے۔ از سیرداران اول سبواس راؤ پسر بالاجی راؤ۔ کہ شاہزادہ آنا بود۔ در
 عین شباب بزرگم تفنگ گشتہ شد۔ و بعدا سپہ سالار سدیشیور و معروف بھاؤ۔ برادر عم زاد
 بالاجی راؤ ہلاک گردید۔ و از سرداران نامور غنیمت کسے جاں سلامت نہ برد۔ الا دو کس
 و بعد ازین شکست فاش بالاجی راؤ ہم غصہ مرگ گشتہ۔ پس از پنج ماہ و سینزدہ روز روز دہم
 ذی قعدہ سال مذکور بہر برادر ملحق گردید۔ و ابراہیم خاں گاردی اسیر گشتہ ساعتی سرباز
 ماہیان میدان بود۔ پس از زدن آب شمشیر از سرش گذشت ۱۱۷۷ھ

الف، قرآن عظیم اپنے انٹرنیشنل انقلابی نظام میں مستقل مؤثر ہے یعنی رہتی دنیا تک مسلمانوں کی کوئی جماعت جب بھی اس پر عمل کرے گی۔ اس سے وہی نتائج پیدا ہونگے جو دورِ اول میں دنیائے دیکھے۔ یہ قرآن کی تاثیر ہے کسی آدمی یا زمانے کی تخصیص لغو ہے۔

بقیہ صفحہ ۵۲ پر ہے تفسیر وجعہ فی الجارحۃ کی۔ اور یہی معنی اس ارشاد کے ہیں۔
ونفث من تلك الحضرة في نفسی الامن جهة هذا العالم۔

قوله حتی وصلنا الاجمیر بعینہ اسی طرح ابدالی مع افواج قاہرہ کے شہروں کو فتح کرتا ہوا دہلی پہنچا۔ اسی جارحہ کا تقاضا ہے کہ شاہِ ابدالی فتح کے بعد حکومت ہذا سقراطوں کے حوالے کر کے خود سیدھا قندیلار روانہ ہو گیا۔ یہاں حکومت کرنے کا خیال تک اُس کو نہ آیا۔ فللہ الحمد فی الاولی والاخرہ۔ عمد نور الحق۔

لہ اسلام کی انقلابی حقیقت کا اور اک اسی ایک اصول سے وابستہ ہے کہ اسکے تمام تر انقلابی اثر کی اصل الاصول قرآن عظیم کی تعلیم ہے۔ اور اس کا اثر کسی دوسرے مخصوص نہیں ہے۔ جب کبھی کوئی جماعت صدقِ دل سے اس پر عمل کرنے کے لئے تیار ہوگی۔ نتائج یکساں مرتب ہونگے۔ عیسائی دنیا اسی چیز کو عام نظروں سے اوجھل کرنے کے سعی کرتی رہتی ہے۔ جرجی زیدان نے توساف صاف لکھ دیا کہ خلافتِ شیخین کا نظام محض محبت و اتفاق کا نتیجہ تھا۔ یعنی قرآن میں یہ طاقت نہیں کہ وہ اتنا عظیم الشان انقلاب پیدا کر سکے چند افراد اتفاق سے مجتمع ہو گئے۔ اور انہوں نے ایک بار ایسا کر دکھایا۔ لیکن ہمیشہ یوں ہو یہ غلط ہے۔ اس تعلیم کے اثر کو زائل کرنے کے لئے وہ نہایت لطیف اور دقیق حربے کام میں لاتے ہیں۔ مثلاً زمانہ حال کی مجالسِ ہائے سیرت کا نظام بھی اسی قسم کا ایک فخر ہے۔

(ب) مسلمانوں کی اجتماعی تحریک جسے قرآن حکیم کی تفسیر کے طور پر سیکھنا ضروری ہے۔ وہ دور اول، یعنی مبعوث سے فتنہ عثمان پر ختم ہو گئی۔

(بقیہ صفحہ ۵۴) جو مسلم عوام کو بلا یا جارہا ہے، تحریک مذکورہ کو چھٹنے والے یہ سمجھیں یا نہ مگر جن لوگوں نے اُن کو یہ نغمہ دیا۔ ان کا اصلی مدعا یہی ہے کہ اسلام کی تمام تر تعلیمات کا اثر بجائے قرآن کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بے نظیر شخصیت میں مضمحل ہے۔ اگر آئندہ بھی کوئی ایسی شخصیت برائے کار آگئی تو ممکن ہے کہ یہ اثر دوبارہ پیدا ہو سکے یہی وجہ ہے کہ ایک جماعت انتظارِ مجددی میں مٹی جی ہوئی ہے۔ ہ نور الحق

لے اخبار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہاں کہ خیر القرون قرنی۔ ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم ثم وراثتہم و شہادۃم ایہانہم (قرن اول)، و ابان آنحضرت بود صلی اللہ علیہ وسلم از ہجرت تا وفات (قرن ثانی)، زمان شیخین و (قرن ثانی)، زمان ذی النورین (استشہد علیہ نور)، تفصیل اس اجمال آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتنہ کہ بعد مقتل عثمان بطور پیوستہ۔ در احادیث متواترہ مشکوٰۃ الطرق بیان فرمودند چنانکہ عنقریب مذکورے گردد۔ و ما قبل اُن را بوجہ متعددہ از صفات مدح گردانیدند۔ و ما بعد اُن را بانواع بسیار از صفات ذم نکوہیدند چوں ملاحظہ اُن ہمہ طرق می نمایم کہ مختلف اندوز تعبیر و مقدار در اصل مقصود۔ حدس قوی بہم رسد کہ مراد از قرون ثلاثہ تفصیل ہاں مدت است۔ و تقسیم بقرون ثلاثہ و مدح اُن قرون نیست۔ الا باعتبار کمال مدبران اُن قرون و قائمان بالامر دلائل و باعتبار شیوع اعمال خیر و ظهور دولت اسلامیہ و انجامہ موعود اللہ عزوجل در ظهور دین حق۔ و ازالہ الغفۃ صلی و

اہل مدینہ نے ان تعلیمات کو محفوظ کر لیا ہے اور وہ موطا امام مالک میں مدون ہوتی ہیں۔ اس لئے تمام کتب حدیث و فقہ پر موطا کو مقدم مانا جا رہے

موطا امام مالک رحمہ اللہ | اہل مدینہ سبب اختیار احوال تابعین اہل مدینہ اہل
آن است کہ مدینہ روح بلاد و اہل اعصار بوده است و علم زمانہ
بعد زمان در اہل جامعہ فقہ و آراء خود را بر آراء اصل مدینہ عرض مے کردند پس
نزدیک اہل مدینہ علوم منفعہ بودند کہ نزدیک غیر ایشان نبودند و مشائخ مالک ہمراہ
اہل مدینہ اندالاسش کس البوا الزہیر از اہل مکہ و حمید طویل و الیوب نخعیانی از اہل بصرہ
و عطاء بن عبد اللہ از اہل خراسان و عبد الکرم از اہل جزیرہ و ابراہیم بن ابی عبد اللہ از اہل شام
مصطفیٰ شرح موطا ص ۱۲۰

قال مالك السنة التي لا اختلاف فيها عندنا كذا وكذا۔ نیز مابیل اور منقطعات سے انہوں نے اپنی کتاب کو بھر دیا ہے۔ وہ اس بات کو قبول نہیں کرتے کہ کسی دوسرے کے سامنے انہیں اپنے اسانید بیان کرنے کی ضرورت ہے۔ وہ اہل مدینہ کی روایت کو اپنے طور پر ٹھیک سمجھ کر پیش کرتے ہیں۔ یہ قومی روایتوں میں لازمی چیز ہے۔ جن لوگوں نے سیاست اسلامی سے قومیت کو علیدہ کر دیا۔ وہ حدیث کے اس طریقہ تحقیق سے نا بجا ہو گئے۔ یہ صحیح ہے کہ دینی امور میں ہر ملک کی روایات اس طرح معتبر نہیں ہو سکتیں۔ یہ تخصیص فقط اہل مدینہ منورہ کے لئے ہے۔ مگر قومی روایت ہر قومی مرکز سے قبول کرنا پڑے گی۔ ہر ایک قومی آدمی اپنی قوم کی روایت کو بالبداهت صحیح مانتا ہے مگر دوسروں کے سامنے ایک جملہ اُس کے اثبات کے لئے نہیں پیش کر سکتا۔ یہ امر تمام اقوام میں یکساں مشترک ہے۔ لہذا قومی تحقیقات میں ان چیزوں سے تغافل برتنا کوئی نقصان دہی کی بات نہیں ہے۔ دینی تعلیم چونکہ عوام میں اجتماعی طور پر مدینہ منورہ سے پھیلنا

رج، قرآن عظیم نے تمام ادیان پر جس غلبے کا دعویٰ کیا ہے۔ وہ اسی دور
 اوّل میں پورا ہو چکا ہے اُس کی تکمیل کے لئے کسی نبی یا ولی کا انتظار غلط ہے
 قرۃ شیعہ اہل بیت کے نام سے غلط پروپیگنڈا کر کے مسلمانوں کی ذہنیّت
 جس قدر مسموم کر چکے ہیں حکیم الہند کی تصانیف اس کا علاج ہیں۔

(بقیہ صفحہ ۵۶ شروع ہوئی۔ اور حضرت عثمان کی شہادت (۳۵ھ) تک وہ تسلسل قائم رہا
 اس لئے اس خاص معاملے میں مدنیہ طیبہ کا مقابلہ نہ تو مکہ معظمہ کر سکتا ہے۔ اور نہ بصرہ و
 کوفہ و بغداد۔ اسی اساس پر ہم مؤطا مالک کو قرآن شریف کے بعد اول درجے کی اسلامی
 روایت مانتے ہیں۔ ہم امام بخاری، مسلم، ابو داؤد، ترمذی، وغیرہ ائمہ محدثین کے بہت ممنون
 ہیں۔ کہ انہوں نے مؤطا کی اس شان کو برقرار رکھا۔ اور دوسرے ائمہ اس دور کی اصطلاحات
 کے مطابق مؤطا کو اول درجے کی کتاب ثابت کر دیا۔

خروج مہدی کا عقیدہ | قال الامام مولی اللہ فی ازالة الخلفاء۔ باقی مانند اینجا
 مسلمہ درخایت اشکال در حدیث ابن ماجہ اشارہ بقصد
 خروج المسلم از خراسان واقع شدہ۔ و آل خلیفہ را مہدی گفتہ اند و ترغیب بہ نفرت او نموہ
 اند۔ (۱) اخرج ابن ماجہ عن حدیث علقمہ عن عبد اللہ بن مسعود قال
 بینما نحن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قبل فتیۃ من بنی
 ہاشم قلنا راہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم اغرو دقت علیناہ و تغیب
 لونہم فقلت ما نزال تری فی وجہک شیئاً تکرہہ فقال انا اهل بیت اختیار
 اللہ لنا الاخرۃ علی الدنیا وان اهل بیتی سیملقون بعدی بلاء و تشدید
 و تطرید ا حتی یاتی قوم من قبل المشرق معہم آیات سو و فیصلون

بقیه صفحہ ۵۷، انخیر فلا یعطونہ فیقاتلون فیمنصہرون۔ فیعطون ما سألوا۔
 فلا یقبولون حتی یدفعواھا الی رجل من اهل بیتی فیملأھا قسطاً
 کما سنواھا جواراً من ادرك ذلك فلیأتموا وحبوا علی تلج (۲)، واخرج
 ابن ماجہ عن ثوبان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقتل عند
 لکز کمر ثلثۃ کاهم ابن خلیفۃ۔ ثم لا یصدی الی واحد منهم ثم تطلع المرأۃ
 السودۃ من قبل المشرق فیقتلونکم قتلاً لم یقتلہ قوم۔ ثم ذکر شیئاً
 لا احفظ۔ فقال فاذا راہتموه فبايعوا ولوحبوا علی تلج۔ فانه خلیفۃ اللہ
 المہدی (۳)، واخرج ابن ماجہ عن عبد اللہ بن الحارث بن جرز الزبیدی
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج ناس من المشرق فیولقون
 للمہدی سلطانہ۔

تحقیق این سہ حدیث پیش فقیر آن است کہ مراد از مہدی خلیفہ بنی عباس است
 نہ امام مہدی کہ در آخر زمان ظہور نماید۔ این جامہ دی گفتن و خلیفۃ اللہ نامیدن وحش
 بہ نصرت او نمودن بجنبت آل است کہ خلافت این فریق در پردہ تقدیر معصم شد آل
 تغیر و تبدل نیست۔ پس او مہدی است۔ راہ نمودہ شدہ بسوئے تدبیرے کہ مخفی باشد
 بہ استقرار خلافت۔ نہ چوں خارجیان دیگر کہ تدبیر آہنا متکاشی شد و بجز ہرج و مرج
 بدست او شال نیامد۔

و او خلیفۃ اللہ است با این معنی کہ خلافت در قدر الہی معصم گشت و باو باید بود۔
 و رد او نباید نمود۔ زیرا کہ مطلوب اہم در شریعت قطع نزاع است و تقبیل ہرج مرج
 و خلافت مستقرہ بہر است اگر چه صاحب آل کور لے علی ضلعیم باشد۔ از خلافت متلاشیہ
 گو صاحب آل افضل باشد۔

قلت المہدی الذی فی آخر الزمان ان ثبت لا یرید علی کونہ من اشراف

بقية صفح ٥٨. الساعة التي لا يكون بعدها استقرار شريعة وقانون. قلنا
 ينبغي ان يجعل فلاح المسلمين معلّقاً بظهوره قلت الاحاديث الثلاثة
 التي رواها امام ولي الله وان كانت مروية في كتب الطبقة الثالثة لكنّها
 قبلنا ها كان اصلها ثابت. قال الامام ابو داود ارد عن هلال بن عمر قال سمعت عليّاً
 يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم يخرج رجل من موالد النهر يقال له الحارث
 حراث على مقدمته رجل يقال له منصور. يوطئ او يسكن قول محمد
 كما مكنت قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم وجب على كلّ مؤمن
 نصرة. او قال اجابته.

قلت وتلك الاحاديث صريحة في المهدي العباسي كما قرره
 الامام ولي الله الدهلوي. وكذلك يتبين منها ان المراد من اهل
 البيت ههنا بنوها ثم كلام. وان المراد بقوله يملأ الارض قسماً
 ليس الا انه يعمل على السنة و يتقيد بفنوا بط العدل الاسلاميه. مثل
 عمر بن عبد العزيز. فان سفيان الثوري. كان يقول ان كان المهدي
 فهو عمر بن عبد العزيز وكره السيوطي في تاريخ الخلفاء. ولا يكون المهدي
 مثل الامراء الظالمين الذين يستثنون انفسهم من القواعد. قلت
 فيمكن ان المهدي العباسي مصداق كل حديث جاء فيه ذكر رجل
 من اهل البيت عليه السلام والجمال. منها حديث ابن مسعود اخرج ابو داود
 عن عاصم عن زر عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو لم
 يتبق من الدنيا الا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث رجل مغي. او
 من اهل بيتي يواطئ اسمي. واسم ابية اسم الى. يملأ الارض
 قسماً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً. فان المهدي العباسي اسمه

محمد بن عبد الله وهو من اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم من بنى هاشم
 قلت وهذا الذي اشار اليه الامام ولي الله من ان المهدي يخرج في اخر الزمان
 وقد اشتهر انه يكون من اولاد فاطمة وعلي. وقد انفق على
 ذلك اصحاب الكشف من المتأخرين. وتوغل فيه الناس بعد سقوط
 بغداد. فلم يرد فيه حديث يعين انه من اولاد علي الا وقد ضيعت قلت
 الذي يظهر من صنيع الامام ابي داود انه يجعل المهدي واحداً من الاثمة
 الاثنا عشر ولذلك اخرج هذا الحديث اول باب المهدي. وذكر احاديث
 تشير الى خلافة عبد الله بن الزبير وقصة خسف الجيش. فان
 الامام ما لكا كان يعداه من الاثمة دون عبد الملك بن مروان.
 وذكره اول احاديث تشير الى ان المهدي من اهل بيت النبي صلى
 الله عليه وسلم على الابهام. ثم ذكر احاديث فيها ذكر انه من اولاد فاطمة
 او من اولاد الحسن. ثم ذكر في اخر الباب حديثاً لا يتطبق الا على المهدي
 العباسي. فكان فيه رمز الى تضعيف ما تقدم من الروايات المتخالفة لها
 قال الشيخ ابو الطيب شمس الحق في عون المعبود. زعمت الشيعة خصوصاً
 الامامية منهم ان الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم علي
 ثم ابنه الحسن. ثم اخوة الحسين. ثم ابنه علي زين العابدين. ثم ابنه
 محمد الباقر. ثم ابنه جعفر الصادق. ثم ابنه موسى الكاظم. ثم ابنه
 علي الرضا. ثم ابنه محمد التقي. ثم ابنه علي النقي. ثم ابنه الحسن العسكري
 ثم ابنه القائم المنتظر المهدي. وزعموا انه قد اختفى خوفاً من اعدائه و
 سيظهر فيملاء الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً. ولا امتناع
 في طول عمره وامتداد حياته. قلت تحرير محل النزاع بين اهل السنة و

الشيعة عندي ان القرآن نزل على النبي صلى الله عليه وسلم وبشارة بظهور دينه على الاديان كلها ولكن فتم اكثر بلاد الكفار انما تحقق بعده على ايدي الخلفاء الراشدين ثم على ايدي بني امية ثم على ايدي بني العباس ثم ملوك الهند وغيرهم. والشيعة لا تسلم لهم خلافتهم. فالامر الموعود في القرآن كان لم يتحقق عندهم لا يمكن انجاز هذا لوعده عندهم الا اذا كان على ايدي رجل من اولاد علي ابن ابي طالب وسيدة النساء فاطمة وهذا اساس عقيدة المهدي عند الشيعة.

واما عند اهل السنة فكل ما كان موعوداً في القرآن فقد انجز الله وعدة على ايدي السهاجرين والا نصار الذين اتبعوه. وعلى بن ابي طالب واولاده داخل في جملة تم. ثم اذا تنبعنا احاديث النبي صلى الله عليه وسلم وجدنا ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر ان في امته دجالون كذابون. ثم اخبر بانه يكون فيهم ائمة راشدون محمديون يجدون من الدين ما افسده الكذابون المبتلون. واخبر ايضا ان الا ئمة الراشدين كما يكونون في سائر ميوتات قرأيش كذلك اخبر بانهم يكونون في بني هاشم بيت النبي صلى الله عليه وسلم.

فتدرة المنا فقين من امه نبينا صلى الله عليه وسلم يريدون ان يجعلوا الامامة والمهدية نبوة بعد النبي صلى الله عليه وسلم. فتثبت ولا تكن من الودا قين. قال الامام ولي الله في فيوض الحرمين سالت الله عليه وسلم سواك روحانيا عن الشيعة فادعى الى ان مذهبه باطل وبطلان مذهبهم يعرف من لفظ الامام ولما افقت عرفت ان الامام عندهم هو المعصوم المفضى الطاعة الموحى اليه وحياً باطنياً وهذا هو معنى النبي

✓ چار اخلاق کو حکیم الهندو دنیا اور آخرت کی فلاح کا مدار قرار دیتے ہیں اُن کا مرکز عدالت ہے کسی سوسائٹی میں عدل پیدا نہیں ہو سکتا۔ جب تک رزق کمانے والی جماعتوں پر اُن کی طاقت سے زیادہ بوجھ ڈالنے سے احتراز نہ کیا جائے۔ نزول قرآن کے زمانے میں کسری و قیصر نے تمام تمدن دنیا کے اکثر حصے کو اقتصادی پریشانی میں مبتلا کر کے اخلاق سے محروم کر دیا تھا۔ اس لئے قرآن عظیم کا سب سے بڑا مقصد اُن کا زور توڑ کر ایسا نظام نافذ کرتا ہے جو اقوام عالم کو اس مصیبت سے نجات دلائے۔

بقیہ صفحہ ۶۰۔ فمنہم یستلزم انکار خاتم النبوة۔ ۱۔ کتاب التمهید الموقف الثانی۔

لہ قال الامام ولی اللہ نے کتاب المہمعات۔ ۱۔ میں فقیر آکا کا ہندہ اند کہ آنچہ از باب تہذیب نفس در شرع مطلوب ہے شود۔ اقامت چار خصلت است و نفی اضداد آہا۔ حق سبحانہ انبیاء را برائے ہیں چار خصلت فرستادہ و شرائع ہمہ ارشاد بایں چار خصلت و تحریریں بر کسب آں و نصب مظان آہا است۔ و ترغیبات و شرائع بر سوائے ایں چار خصلت معروف اند۔ و ترغیبات بہ اضداد ایں راجع۔ و ترغیبات از اشباح و کوائسب ایں چار خصلت است۔ و ائم عبارت از مظان و کوائسب اضداد آہا۔ و اُن اخلاق کہ در معاد وجود آہا نفع ہے دہد و فقدان آہا ضرر ہے کند ہمیں چہار خصلت اند۔ و ہر کہ حقیقت ایں چار خصلت بطریق ذوق و وجدان دانست۔ و طریق افشاء و شرائع و ایصال آہا در ہر دورہ و ہر طبقہ بایں خصال شناخت ہے فقیہ

دبقیہ صفحہ ۶۲، فی الدین وراسخ فی العلم است۔ و ہر کہ از اشباح شریعہ بر این خصال پے برد
 و رنگ آنہا رنگین شد نفس وے آنہا را در اصل جو ہر خود قبول کرد۔ وے از عین است۔
 بالجہ معرفت این چہا خصلت یکے از امور عظام است کہ بریں بندہ ضعیف درود فرمود۔ و
 ذلک من فضل اللہ علینا و علی الناس و لکن اکثر الناس لا یشکرون۔

۱۱، یکے از انہا طہارت است۔ و حقیقت آن و میل بسوئے آن و بر نفس از نفوس سلیمہ
 و دیوت نمادہ اند۔ پس اگر نفس بر سلامت فطرت خود باشد۔ و بیج عارضی اور تشویش
 نہ بد لا محالہ بر طہارت بود۔ نہ پنداری کہ مرادنا از طہارت این جا وضو و غسل است بلکہ روح
 وضو و غسل۔ و نور آنہا و حقیقت آن حیثیتی است و جدا نہ کہ از اں جز بے اں و نہ تعبیر توان
 کرد۔ و این صفت اشبہ حالات انسان است بہ حال ملا اعلیٰ و بر تجرید ایشان از الوات
 بہیمیہ و سرور و ابتہاج ایشان بہ خود۔ و اں ایشان بمقامے کہ ایشان را دادہ اند۔ و چوں کہے
 بہ عالم ملا اعلیٰ پیوند۔ و آنجا آنسے و سروری و ابتہاجی بہ غیر نہایت مے بیند۔ پس چوں این
 شخص ایں حالت را د نفس خود را رخ مے سازد و ملکہ مے گیرد در میان مے و ملا اعلیٰ مناسبتے
 پیدا مے شود۔ و بالے از روح جنت و غلامتہ اں بر مے مفتوح مے گردد۔

۱۲، دوم خضوع برائے خدایتعالیٰ (و اخبات) و چشم دل بہ سوئے مے تعالیٰ دو ختن
 تفصیل این رحال اینکہ نفس سلیمہ در حال فراغ از تشویشات خارجیہ و طبعیہ و چوں صفات الہی
 و کبریا و جلال مے یاد دہند و بوجہ از وجہ روئے اور ابدال جانب متوجہ گردانند لا محالہ
 اور احوالتے در مے گیرد۔ از جنس حیرت و دہشت و رنگی احاطہ مے کند از رنگ بے مقدس
 مجرد چوں ازین حیرت و دہشت تنزل مے کند و بہ حالت سفلیہ فرو مے آید بہین حیرت
 و دہشت خشوع و خضوع و اخبات مے شود مثل حالت عبیدہ در حضورئی دارث خلیش۔ یا
 روستائی پیش ملوک۔ بالجملہ اشبہ حالات نفس بہ ملا اعلیٰ در ہیمان ایشان در جلال و کبریا فی
 او تعالیٰ نسبت خشوع و خضوع و مناجات است۔ چوں نفس بر ایں کیفیت رنگین شود

و بقیہ صفحہ ۶۳ بابی مفتوح گردد میان این نفس و ملا و اعلا از بہت ایں حالت و مترشح گردد
از ایشان بریں نفس معارف جلیلہ کہ شیخ آں تجلیات اللہیہ باشند۔

(۳) خصلت سوم ساحت است۔ و حقیقت ہے آنست کہ نفس مغلوب و تابع بہ پیہ خسیہ نہ

شود۔ از طلب لذت و حسب انتقام و بخل و حرص و شل آں پس ہر شعبہ ایں خصلت بہ
اعتبار آں داعیہ مسے مے گردد و بایں معنی عدم قبول نفس داعیہ شہوت فریج و بطن را غفلت گویند
و عدم قبول داعیہ رفاہیت و ترک عمل را اجتہاد گویند و عدم قبول داعیہ ہنر و صنعت را صبر
گویند۔ و عدم قبول داعیہ حب انتقام را عفو گویند۔ و عدم قبول داعیہ بخل را سخاوت گویند
و عدم قبول داعیہ حرص را قناعت گویند۔ و عدم قبول داعیہ غفلت شرع را در حدود و
مقادیہ کہ تعیین شدہ اند تقوی گویند۔ و اصل ایں ہمہ خصلت یک چیز است و آن غایب
بودن رائے کلی بود داعی خسیہ۔ و ہر کہ ایں خصلت در نفس دے راسخ شد چوں بہ ہر جمیع
ہیأت خسیہ کہ دریں عالم بر نفس ہے هجوم کردہ باشند یکسر متلاشی مے گردند و دے
چوں ذہب خالص از بوترہ بر آید و آں خصلت است کہ دور بودن از عذاب قبر غالباً
بر دے موقوف است۔ و صوفیہ آں را زہد و حریت و ترک دنیا گویند۔

(۴) خصلت چہارم عدالت است۔ و آں خصلت است کہ صدور اقامت نظام
عادل و سیاست کلی از دے باشد۔ و دے را شہد بسیار است۔ مثل ادب و کفایت
و حریت و سیاست مدینہ و حسن معاشرت۔ و بالجملہ ایں ہمہ یک اصل دارند۔ و دے
آں است کہ نفس ناطقہ بوجہ واقع شدہ کہ نظام نیک را اختیار کند و بہ انداد آں
مترفع است۔ و ہر کہ ایں خصلت در دے بوجہ اتم متحقق شد میان دے و میان آنکہ
و سائل وجود حضرت حق اند از ملا و اعلا و اقامت نظامات عادلہ و اصل فطرت ایشان
ہندہ اند۔ و ایشان را بہت تویہ در باب استحسان نظام عادلہ اند۔ مناسبست بلوغ
واقع مے شود۔ و از دل ایں جماعت بہ سوائے دے قوانین و رانیہ مثل اشعہ شمس سیلان مے

وبقیہ صفحہ ۶۴، نماید۔ وایں رقاقی بسبب ظہور بسیاری از نعمت و رقابیت می باشد۔
و بالجملہ ای سخن دراز است۔ ہر کہ اس را بہ تفصیل خواہد باید کہ بر کتاب حجتہ اللہ الہامیہ
رجوع کند۔ و النقاط ذہمات نسخہ خطیہ ۵۴ بعد۔

ثم قال الامام ولي الله في الحجة ^ص اعلم ان العجم والزم لما توارثوا
الخلافه قروناً كثيرة وخاضوا في لذّة الدنيا ونسوا الدار الآخرة فعملوا
في مرافق المعيشة وتباهوا بها وورد عليهم حكماء الافاق يستنبطون لهم
دقائق المعاش ومرافقه فما زالوا يعملون بها ويزيد بعضهم على بعض و
يتباهون بها حتى قيل انهم كانوا يعيرون من كان يلبس من صناديدهم
منطقة او تاجاً قيمتها دون مائة الف درهم او لا يكون له قصر شامخ ولا يكون
لذؤسره في المطاعم وتحمل في الملابس. وذكر ذلك يطول. وما تراه من ملوك
بلادك يغنيك عن حكايتهم. فدخل ذلك في اصول معاشهم وتولد من ذلك
داء عضال دخل في جميع اعضاء المدينة وافة عظيمة لم يبق احد منهم من
اسواتهم وروستاقهم وغنيهم وفقيرهم الا قد استولت عليه. وانجزته
في نفسه وأهاجت عليه غموماً وهموماً لا ارجاء لها. وذلك ان تلك الاشياء
لم تكن لتحصل الا ببذل الاموال الخطيرة ولا تحصل تلك الاموال الا
بتضعيف الضمائر على الفلاحين والتجار وانشاءهم والتضيق عليهم
فان امتنعوا قاتلوهم وخذلواهم وان اطاعوا جعلواهم بمنزلة الحمير و
البقر ويستعمل في النغم والدياس والحصاد حتى ساروا لا يرفعون
رؤسهم الى السعادة الآخروية. اصلاً. ولا يستطيعون ذلك. ربما كان
اقلهم واسم ليس فيهم احد يهتم دينه وصار جمهور الناس عيالاً على
الخليفة يتكفون منه تارة على انهم من الغزاة والمدبرين للمدينة يترسون

وبقية صفح ١٤٥ برسومهم ولا يكون المقصود رفع الحاجة ولكن القيام بسيرة
سلفهم. وتارة على أنهم شعراء جرت عادة الملوك بصلتهم وتارة على أنهم
زهاد وفقراء يقيهم من الخليفة أن لا يتفقد حالهم. وكل ذلك هو الفن الذي
تعمق أفكارهم فيه وتضييع أوقاتهم معه. فلما كثرت هذه الاشغال تشبه
في نفوس الناس هيات خسيصة وارضوا عن الاخلاق الصالحة و
ان شئت ان تعرف حقيقة هذا المرض فانظري قوم ليست فيهم الخلقة
ولا هم متعمقون في لذائذ الاطعمة والالتسبه. تجد كل احد منهم بيدة امره
وليس عليه من الضرائب الثقيلة ما يثقل ظهره. فهم يستطيعون التفرغ لامر
الدين والملة ثم تصور حالهم لو كان فيهم الخلافة وملاها وسخر والمرعية و
تسلطوا عليهم.

فلما عظمت هذه المصيبة واشتد هذا المرض سخط عليهم الله والملائكة
المقربون وكان رضا تعالى في ما يجده هذا المرض بقطع مادته. فبعث نبيا اميا
صلى الله عليه وسلم. لم يخالف العجم والروم ولم يترسم برسومهم. وجعله
ميزانا يعرف به الهدى الصالح المرضي عند الله من غير المرضي وانطقه بلام
عادات الاعاجم وقبح الاستغراق في الحياة الدنيا والاطمئنان بها. و
نفث في قلبه ان يحرم عليهم رؤس ما اعتادوا اجسام وتباهوا بها كلبس
الحري والقسي والادحوان واستعمال او اني الذهب والفضة وحلى الذهب
غير المقطع واللباب المصنوعة فيها الصور وزويق البيوت وغير ذلك وقصى
بزوال دولتهم بدولته وديار سنهم برياسته وبانه هلك كسرى فلا كسرى بعده وهلك
قيصر فلا قيصر بعده. بالتقاط.

وقال الامام في الحجة منه وسر تحريم الربوا ان الله تعالى يكسره

(بقية صفح ٢٦) الرفاهية البالغة كالحري والارتفاقات المحتجة الى الامعان في طلب الدنيا كآنية الذهب والفضة وحلى غير مقطوع من الذهب كلسر و الخخال الطوق والتدقيق في المعيشة والتطيق فيها لان ذلك مردلهم في اسفل السافلين صادف افكارهم الى النوان مظلمة و حقيقة الرفاهية طلب الجيد من كل ارتفاق والا عراض عن رديئه والرفاهية البالغة اعتبار الجودة والهداءة في الجنس الواحد و تفصيل ذلك انه لا بد من التعيش بقوت ما من الاقوات والتمسك بنقيد ما من النقود والحاجة الى الاقوات جميعها واحدة والحاجة الى النقود جميعها واحدة ومبادلة احدى القبيلتين بالآخري من اصول الارتفاقات التي لا بد للناس منها ولا ضرورة في مبادلة شئ بشئ يكفي كفاية ومع ذلك فاجب اختلاف امرجتهم وعاداتهم ان تفاوت مراتبهم في التعيش وهو قوله تعالى "نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا" فيكون منهم من يأكل الأرز والحنطة ومنهم من يأكل الشعير والذرة ويكون منهم من يتولى بالفضة وأما تميز الناس فيما بينهم بأقسام الأرز والحنطة مثلا واعتبار فضل بعضها على بعض وكذلك اعتبار الصناعات الدقيقة في الذهب وطبقات عيادته فمن عادة المسرفين والاحاجم والامعان في ذلك تعمق في الدنيا فالصالحات حاكمة بسد هذا الباب .

قرآنِ عظیم کی اس انقلابی دعوت کو زندہ کرنے کا ارادہ جب کسی مسلم سوسائٹی میں پیدا ہوا تو اس کے لئے ضروری ہے کہ سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شرفائے قریش کے جو خاندانِ ماجرین اولین کا شرف حاصل کر چکے ہیں۔ اُن کی ذہنیت اور اُن کی معاشی، معاشرتی، سیرت کو اپنا امام بنائے یہ انقلابی روح پیدا کرنے کے لئے حکیم السند عربی زبان اور عربیّتِ اول کی سیرت کو ایک معیار قرار دیتے ہیں۔ اُن کا یہ مطلب نہیں کہ سفہاء عرب اگرچہ جاہلیت کو زندہ کر رہے ہوں، اس صورت میں بھی انہیں کی اقتدا کی جائے۔

۱۔ شرفائے قریش۔ ایک اجتماع فقط اجتماع ہی سے متاثر ہوتا ہے۔ اسی لئے قرآنِ کریم نے انبیائے سابقین کی صالح جماعتوں کا تذکرہ کر کے مسلمانوں کو ایک ایسی جماعت بنانے پر آمادہ کر لیا۔ اب نزول قرآن کے بعد جب کبھی مسلمان اجتماعی طور پر پھر کھڑے ہوں تو انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے پہلے اجتماع سے متاثر ہونا چاہئے تاکہ قرآن کا اصلی مفہوم ان کے اذنان میں اتر سکے۔

۲۔ عربِ اول۔ عرب قوم کا اتباع اور چیز ہے۔ اور عربِ اول کے انقلابی طبقے کا اتباع بالکل دوسری چیز ہے۔ انقلاب پیدا کرنے کے لئے انقلابی سیرت سامنے رکھنی چاہئے قریش اپنے شر کے حاکم تھے۔ انہوں نے گھر چھوڑا۔ اپنی حکومت کو خیر باد کہی۔ پردیس میں جا کر اپنی عنیت سے نئے گھر بنائے۔ تاکہ وہ قرآن کے انقلاب کو کامیاب بنا سکیں۔ اُن کی یہ سیرت قرآن

جملہ معترضہ | حکیم الہند کے اس چوتھے اصول کو ہم اُس وقت تک نہیں سمجھ سکے جب تک ہم نے یورپ میں جا کر سوشلزم کا مطالعہ نہیں کیا جن رفقاء نے ہمیں اس مطالعے میں مدد دی وہ عموماً کارل مارکس کے مشیع تھے۔ اُس کے احترام میں اس قدر مبالغہ کرتے جس سے ہمیں تکلیف ہوتی۔ اور اس فضیلت کا مدار وہ اُس کے اقتصادی نظام کو بتاتے۔

ہم حیران رہ گئے جب اس قسم کے انقلابی پروگرام کے تمام ضروری حصے ہم نے حکیم الہند کی تصانیف میں جو کارل مارکس سے بہت پہلے گزرے ہیں نہایت بسط سے مدون پائے۔ امام ولی اللہ ^{۱۶۲}ؒ میں فوت ہوئے۔ اور کارل مارکس ^{۱۸۱۸}ء میں پیدا ہوا۔

(بقیہ صفحہ ۶۸) سمجھنے کے لئے ذہنیت نیا کر دینی ہے۔ ایک شخص اپنے گھر بار کا دلدادہ ہے اور چاہتا ہے کہ قرآن بھی سمجھے۔ ع۔ ایں خیال است و محال است و جنوں ہیں اپنی قوم کی ذہنی پسینی پر نہایت صدمہ ہوا جب ہم نے یورپ کے انقلابیوں کی اولوالعزمی دیکھی۔ ہم اپنے نوجوانوں سے مایوس نہیں ہیں۔ مگر ہم پران پارسا کو کوئی درجہ نہیں دے سکتے۔ لے کارل مارکس ^{۱۸۱۸}ء میں پیدا ہوا۔ اس نے ^{۱۸۴۸}ء میں وفات پائی۔ اس کا اشتراکی سنی فیٹو ^{۱۸۴۸}ء میں شائع ہوا۔ اور اس کی قائم کردہ پہلی انٹرنیشنل کا اجلاس ^{۱۸۶۴}ء میں منعقد ہوا جس پر اس کے پروگرام کا پہلی مرتبہ تعارف کرایا گیا۔ اس حساب سے شاہ صاحب پہلی انٹرنیشنل سے ۱۰۲ سال پیشتر اور مارکس کے اعلان اشتراکیت کی مشاعت سے ۸۵ سال پیشتر وصال فرما چکے تھے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سراج الہند امام عبد العزیز

۱۱۷۶ھ ۱۲۳۹ھ

جب امام ولی اللہ فوت ہوئے تو مولانا عبد العزیز اُس وقت سترہ برس کے نوجوان تھے ابھی طالب علمی سے بھی فارغ نہیں ہوئے تھے مگر امام ولی اللہ کی جمعیۃ مرکزینہ نے مولانا عبد العزیز ہی کو حزبِ ولی اللہ کا رہنما (امام) ماننے کا فیصلہ کیا۔ سب سے پہلے وہ امام ولی اللہ کے طریقے پر مولانا عبد العزیز کی علمی تکمیل پر متوجہ ہوئے۔ مولانا محمد عاشق اور مولانا محمد امین نے علم حدیث میں اور امام ولی اللہ کی انقلابی تحریک کے اصول میں اور مولانا نور اللہ جو مولانا عبد العزیز کے خُسر بھی تھے، فقہ حنفی میں مولانا عبد العزیز کی تربیت مکمل کر کے انہیں امام عبد العزیز کے درجہ تک پہنچایا۔

لے تین عفت مآب صاحبزادیوں کے سوا آپ کے اولاد نہ تھی۔ اور صاحبزادیاں بھی صاحب اولاد ہو کر آپ کی جہات ہی میں رحلت کر گئیں۔ سب سے بڑی صاحبزادی مولانا رفیع الدین

(بقیہ صفحہ ۷۱) کے صاحبزادے مولانا عیسیٰ سے منسوب ہوئی تھیں۔ منجملہ صاحبزادی جناب شیخ محمد افضل سے منسوب ہوئیں۔ جن سے مولانا اسحاق مہاجر اور مولانا محمد یعقوب مہاجر دُآن کے چھوٹے بھائی، پیدا ہوئے۔ تیسری صاحبزادی حضرت مولانا عبدالحمید کے عقد نکاح میں تھیں۔ جو ایک فاضل اجل اور نہایت شریف و خلیق تھے۔ اور امیر شہید کی معیت میں ایک عربی کنگ ہستان اور اس کے اطراف میں رہے۔ شاہ عبدالعزیز آپ کے چھوٹا بھائی تھے۔ کیونکہ آپ کے والد مولانا بیٹہ اشد دُآن کے والد مولانا نور اشد میں ۱۲۔ نور۔ ۱۹۲۱ء

شاہ عبدالعزیز کی امامت | امام ولی اللہ کی اپنی صحبت سے

راستخیز نے العلم کا ایک مختصر طبقہ تیار ہوا جس کے سرکردہ حضرات مذکورہ بالا (یعنی مولانا محمد عاشق) خواجہ محمد امین کشمیری اور مولانا نور احمد تھے۔ انہی کے ذریعے سے شاہ صاحب کے علوم محفوظ ہوئے۔ اور آگے پھیلے۔ اس کے ساتھ شاہ صاحب کے شاگردوں کا ایک دوسرا طبقہ بھی پیدا ہوا جس میں اُن کی اولاد بھی داخل ہے۔ امام عبدالعزیز ہر دور کے مسئلہ امام ہیں۔ شاہ ولی اللہ کے خواص سے اگر دس آدمیوں نے استفادہ کیا ہے۔ تو شاہ عبدالعزیز کے خواص سے دس ہزار مستفید ہوئے۔ شاہ ولی اللہ کے زمانے میں سلطنت دہلی میں نے بھلا سنساک تھا۔ شاہ عبدالعزیز کے عہد میں وہ بھی ختم ہو گیا۔ انگریزی ریزیدنٹ دہلی میں موجود رہا۔ انگریزی حکومت شاہ ولی اللہ اور اُن کے علوم اور اُن علوم کی تاثیر سے ایسی ناواقف نہیں تھی۔ جیسے ہندوستانی ناواقف تھے۔ ہندوستانی شاہ عبدالعزیز کو اُس عہد کے چند بڑے علماء میں سے ایک چیدہ عالم مانتے تھے۔ جیسے شاہ ولی اللہ صاحب کو اپنے زمانے میں دہلی کے بڑے آدمیوں سے مانا جاتا تھا۔ مگر شاہ عبدالعزیز کا کمال یہ ہے کہ انہوں نے شاہ ولی اللہ کے علوم عامہ اہل علم تک پہنچا دیے۔ جو چیز اُن علماء کے اذنان پر غالب ہے۔ اس میں وہ خود داخل کرتے ہیں۔ پھر ان علمی کتابوں میں جو اقوال شاہ ولی اللہ کی تحقیق کے خلاف موجود ہیں سب پر بالتدریج لطافت سے جرح کرتے ہیں۔ یہ چیز اُن کے ذاتی کمالات میں مافی جاتی ہے۔ اہل علم جانتے ہیں۔ کہ

بقیہ صفحہ ۷۲، اس طرح جرح کرنے والا عالم ایک لمبے زمانہ سے پیدا نہیں ہوا۔ اس کے آخر میں آپ شاہ ولی اللہ کا قول بہت ہلکے الفاظ میں نقل کر دیتے ہیں۔ وہ دماغ میں جذب ہو جاتا ہے۔ ساتھ ہی اُسے نہ اپنی طرف منسوب کرتے ہیں۔ اور نہ شاہ ولی اللہ کی طرف۔ اس طرح آپ عامہ اہل علم کو امام ولی اللہ کی تحقیقات سمجھنے کا اہل بنا جیتے ہیں۔ اس کی مثالیں ”تخفہ اثنا عشریہ“ اور ”تفسیر غزنیہ“ میں کثرت سے دیں گی۔ آپ نے اپنے خواص اہل بیت کو اور جو ان میں مندرج ہو سکا شاہ ولی اللہ کی کتابوں کا معقوب بنا دیا۔ اس طرح کم از کم آپ نے ساتھ برس کام کیا۔ یہاں تک کہ وہ علم اور وہ حکمت زمین پر راسخ ہو گئی۔ اب اگر یہاں یورپ کی ایک بڑی عقلمند انقلابی حکومت نہ ہوتی تو شاہ عبدالعزیز کے علوم ہندوستان کے بادشاہ ہوتے۔ مگر اس عقلمند انقلابی حکومت میں اتنی استعداد ہے کہ اس کی صورت کو مسخ کر کے اُس سے دنیا کو متغیر بنا دے۔ مگر جن لوگوں کی طبیعتوں میں علمی ذوق فطری طور پر موجود تھا، اُن پر اس مخالف پروپیگنڈے کا کچھ اثر نہیں ہو سکا۔

۲، شاہ عبدالعزیز کا مقصد حیات اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی تھا۔ کہ شاہ ولی اللہ کی انقلابی سکیم کو ہندوستان میں کامیاب بنائیں۔ شاہ ولی اللہ کو امام ہوا کہ جو چیزیں تھیں جینے کا وعدہ کیا گیا ہے۔ ان کے لئے کافی مبر کی ضرورت ہے (دیکھو تفصیلات ص ۱۱)، اس کام کو پورا کرنا شاہ عبدالعزیز کا مقصد تھا۔ شاہ عبدالعزیز کے ساتھ اُن کے اپنے بھائی شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالقادر بن مرین معاون ثابت ہوئے۔ عقلی مسائل کیلئے جس قدر تحقیقات کی ضرورت ہوئی۔ اس کو شاہ رفیع الدین پورا کرتے رہے۔ کثیف مسائل میں خصوصیت کے ساتھ شاہ عبدالقادر ممتاز تھے۔ نقلی علوم کی تعلیم شاہ عبدالعزیز کا اپنا کام تھا۔ اس طرح عقل نقل کشف کی جامع سوسائٹی پیدا کرنے کی کوشش جاری رہی :-

اس کے نتیجے میں چار ممتاز شخص پیدا ہوئے۔ (۱)، مولانا عبدالحی۔ یہ حضرات ثلاثہ دہرہ بدردان، کے تلامذہ میں اول درجہ کے عالم تھے۔ اور امام عبدالعزیز کی طرح جامعیت کے مالک تھے۔ (۲)، حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہید۔ یہ عقلیت میں شاہ رفیع الدین کے قائم مقام تھے۔ (۳)، حضرت مولانا محمد اعظمی۔ یہ شاہ عبدالعزیز کی طرح نقلی علوم پڑانے کے مرکز تھے۔ (۴)، حضرت سید احمد بریلوی۔ جو ان کے مدرسے

(بقیہ صفحہ ۷۴) (۳) ہمارے خیال میں شاہ عبدالعزیز کے پروگرام کا خاکہ وہی پہلے عمل کر چکے تھے۔ برٹشوں کے تغلب کو دُور کرنے کے لئے نواب غیب کو دعوت دی۔ ہمارے نزدیک یہ بات محقق ہو چکی ہے۔ کہ نواب غیب اپنے اہل عامی اٹھائے سے اور توجہ دلائی تھی :-

اب دوسری دفعہ جب کھنڈ کا پنجاب میں غلبہ ہوا اور دہلی میں انگریز آگئے۔ تو شاہ عبدالعزیز کا پروگرام ہی تھا کہ کابل اور قندھار کی طاقت کو دعوت دے کہ دہلی بلایا جائے۔ انگریزوں کے اہل امان قابل ثابت ہوں تو ان اقوام کے لائق افراد سے استفادہ کیا جائے :-

اس کے لئے وہاں ایک امارت قائم کرنے کی ضرورت ہوگی۔ اور افغانوں میں ایک سید کی امارت بہت جلد مقبول ہو سکتی ہے۔ اس کے لئے سید صاحب کو امیر مقرر کیا گیا۔ اور مولانا شبید اور مولانا عبدالحی کو ان کا وزیر بنا کر ساتھ کر دیا گیا :-

اپنا پارٹی پروگرام تسلیم کرانے کا پیلا دوجہ یہ ہے کہ اسلامی عقائد و اخلاق میں جو غلطیاں عوام میں رائج ہو چکی ہیں۔ لوگوں سے ان کی اصلاح کا پروگرام تسلیم کر لیا جائے۔ اس سے وہ دوسرے مرشدوں اور خاندانوں سے جدا ہو سکیں گے۔ اور تحریک کو آگے بڑھانے میں مخالف پارٹی کے لوگ دخل انداز نہیں ہو سکیں گے۔ سید صاحب اور مولانا شبید اور مولانا عبدالحی اس انقلابی پروپیگنڈے کے مرکز بنائے گئے۔ شاہ عبدالعزیز نے شاہ اسحاق کو اپنی جگہ مقرر کیا۔ ہماری سمجھ میں اس لئے حزب کے امیر شاہ اسحاق تھے۔ سید صاحب فقط امیر الدعوت و امیر الجہاد تھے۔ اور یہ جماعت دہلی کی سلطنت کی کمزوری کو دُور کرنے کے لئے کھڑی ہو رہی ہے۔ اس کو ایک حکومت موقتہ کا درجہ دینا چاہئے :-

اس تعظیم عمل میں شاہ عبدالعزیز نے وہ کمال کر دکھایا ہے جس کی حکمت سمجھنے سے اکثر عقلمند عاجز آگئے۔ اور انہیں احمق بناتے ہیں بہت زیادہ دخل اس قوت حاکمہ کا ہے۔ جو شاہ عبدالعزیز کے کام کو پورے طور پر سمجھ کر ناکام بنانا چاہتی ہے۔ سید صاحب کی امارت اور ان کا

بقیہ صفحہ ۷۵) جوش جہاد۔ اور اُن کا کشفی کمال عام المسلمین کو جمع کرنے کا بہترین ذریعہ اور اعلیٰ تدبیر تھی۔ اس لئے امام عبد العزیز نے یہ کام اُن کے حوالے کیا۔ مگر اس امارت کو تھامنے کے لئے جس قدر تعلق شاہ ولی اللہ کی تحریک اور پھر شاہ عبد العزیز کے کام سے تاریخی طور پر ہونا چاہئے۔ اس سے سید صاحب کوئی تعلق نہیں رکھتے۔ ممکن ہے کہ وہ ایک نئی تحریک شروع کر دیں۔ اور وہ اصلی چیز کی طرف جس کو بڑا نا ضروری ہے۔ متوجہ نہ ہو سکیں۔ اس نقص کے جبر کے لئے مولانا عبدالحی اور مولانا شہید اُن کے ساتھ لگا دئے گئے۔ اور اپنے متبعین کو ہدایتیں دی گئیں۔ کہ جس امر پر یہ تینوں حضرات جمع ہو جائیں۔ اسے شاہ عبد العزیز کا حکم سمجھا جائے۔ اُس زمانے کے حالات کے مطابق اس سے بہتر تقسیم عمل ہماری سمجھ میں نہیں آسکتی :

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو خواب میں دیکھنا

فی الامالی العزیزۃ

میدانے است در آن فرش سفید برانی گسترده اند۔ و براں فرش مردم بسیار باشکل نورانی و دیاسہا کے فائزہ، منتظر قدم برکت از دم جناب امیر نشسته اند فقیر ہم بدر یافت این معنی در آن مقام بر فرش مذکور جا گرفتہ ناگاہ جناب امیر از جانب قبلہ نمایاں شدند۔ و سمت آن فرش توجه فرمودند۔ مردم ہم برائے تعظیم برخاستند۔ و لب فرش منتظر ایستادند۔ فقیر نیز در وسط فرش منتظر ایستادہ بسبب هجوم اشخاص با عظمت تالپ فرش نتوانست رسید۔ ایشان تشریف آورده، تفریق صفوف نمودہ، نزد

(بقیہ صفحہ ۷۶) فقیر آمدہ چار زانو نشستند فقیر با ادب تمام دوزانو مقابل نشست۔ الطاف بسیار فرمودند۔ بایک کس کلام نفرمودہ با فقیر ہم کلام شدند فقیر اس وقت را غنیمت دانستہ چند چیز در اس وقت کہ در ذہن حاضر شدہ عرض نمود۔ جواب با صواب یافتہ۔

اول آنچہ فرمودند اس بود کہ شنیدہ ام شخصے بزبان پشتو کتابے تصنیف کردہ است در اس کتاب چہیزے کہ تنقیر من بود۔ دہج نمودہ۔ شمارا اخلاص این معنی ہست یا نہ؟ فقیر عرض نمود۔ بندہ زبان پشتو نمی داند۔ تا از حال اس کتاب واقف باشد موافق فرمودہ تحقیق خواہم کرد۔

باز عرض نمودم کہ اندام ہب فقہا کلام یک نمادہ پسند جناب است؟ فرمودند ہیچ نہ ہب پسندانیست۔ یا بطورمانیست۔ افراط و تفریط بعمل آورده اند۔

باز عرض نمودم کہ از طرق اولیاء اللہ کرام یک طور پسند جناب عالی است؟ فرمودند درین ہم ہاں جواب است۔ در ہر طریقیہ چیزے نامرئی و خلاف طور احوالٹ نمودہ اند۔ و با اس ہمہ از طور ما قصور دارند۔ زیرا کہ در عہد سطریتی شغل کہ در تقرب الی اللہ مفید باشد معمول و مروج بود۔ ۱، ذکر ۲، تلاوت ۳، نماز۔ آنہا فقط فکر را مقرر کردہ اند۔ و تلاوت قرآن و نماز را

شغل نمی داند۔ بعد ازاں یکایک برخاستہ بہاں سمت سرعت کنال تشریف بردند۔ و مردم دیگر کہ منتظر بودند در حیرت ایستادند۔ قال مولانا الشیخ عم فیضہم فی کتاب التعمید

فی ائمة التجید ید ۲ فی راجب شہ ۱۰۸۸ تشریف الامام عبد العزیز فی

الرویا بلقاء امیر المؤمنین علی بن ابی طالب امام الانقلاب فارس شدہ

الامیر الی الھیئۃ الاجتماعیۃ وطرق اصلاحہا۔ و داوم الشیخ علی ارشاد

الامیر بالاستقامۃ و وصل روح الاصلاح الی عامۃ المؤمنین فی حیوۃ

وقام اصحابہ بمعاونۃ عامۃ المسلمین من جمیع الاصناف الی اقامۃ الحکومتہ

الموقۃ الہندیۃ لاحیاء النجادیۃ القویۃ الحمد ینہ۔ تمہید۔ سیرت سید احمد شہید

شہ میں مذکور ہے کہ صبح اللہ کہ شاہ صاحب سب سے پہلے حضرت شاہ غلام علی مجددی ظہری

امیر المؤمنین نے اُن کی قلبی کیفیت میں ایک انقلاب پیدا کر دیا جسے امام
عبدالغزیز بیداری میں بھی اپنے اندر مستقر پاتے تھے۔ امیر المؤمنین نے انہیں پشتو
یکھنے کی طرف توجہ دلائی:

(بقیہ صفحہ ۷۷) دستوفی مشہور فیض حضرت مرزا منظر کی خدمت میں تشریف لے گئے۔ اور خواب کی تفسیر
چاہی۔ شاہ غلام علی نے فرمایا: میری کچھ میں آتا ہے کہ سید حسن رسول نما کی وفات کے بعد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی نوجوان دیار میں ہدایت خلق کی طرف بہت کم ہو گئی ہے اس خواب سے معلوم ہوتا
ہے کہ اب آپ کے (یا آپ کے کسی مرید رشید کے) ذریعہ وہ سلسلہ پھر شروع ہو جائے گا۔ شاہ صاحب
نے فرمایا: میرے خیال میں بھی یہ تعمیر آتی تھی۔ مولانا شیخ غم فیضی نے مجھ سے ۲۶ جون ۱۹۴۹ء کو فرمایا
کہ یہ خواب امام عبدالغزیز کی عظمت پر دال ہے۔ کہ اُن کے عہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک
رسالت بغیر آپ کے ممکن نہ تھی۔ وہ فقرہ مصورہ بن الخلیفین۔ ہمارے خیال ہے کہ یہ فقرہ شاہ غلام علی رحم
کے ذمہ لگا کر محض اس لئے بڑایا گیا کہ سید امیر شہید کی فضیلت ثابت کی جاسکے۔ ورنہ اصل خواب سے
اس کو کوئی تعلق نہیں ہے۔

دعا ۵: سید حسن رسول نما کا ذکر مکتبہ خزینۃ الاصفیاء میں موجود ہے۔ وفات
۱۱۸۴ھ مولی اللہ تعالیٰ عنہ (خطبہ) میں لکھتے ہیں: خواجہ محمد باہر خیزی نے از انباء میر ابو العلی
نزد بہار گنجی اقامت داشتند۔ ہجرت سید حسن رسول نما سیدہ بودند۔ نقل میکروند کہ رونے سید حسن
بیٹے از قوئے سماع کردند کہ مضمون آن تشبیہ خود بود با سبب محبوب۔ و از آن تشبیہ لذت تمام یافتند
اما آن لذت می آمد و می رفت۔ استقرار نہ داشت۔ بگوشت رفتند۔ در سن دو گلو بستند و آن را بہ میٹھے
مضبوط ساختند و جلے بر خود انداختند و ہماں بیت می خواندند و گرد آں میخ می گشتند۔ یہ اس کیفیت
آن لذت در ایشان مستقر شد۔ و فتح باب ایشان را پس صورت واقع گشت۔

بقیہ صفحہ ۷۸

زبان پشتو اور یورپین ازم | اس کی روح یہ ہے کہ اُن کو پشتونوں کی طرف توجہ کرنی چاہئے۔ اس سے پہلے شاہ ولی اللہ خیر کثیرؒ میں

لکھ چکے ہیں کہ حکومت چلانے کی استعداد مسلمانان ہند سے افغانہ کی طرف منتقل ہو چکی ہے اقلت و فصد۔ والدولۃ بحسب الظاہر ینقسم علی شعوب الناس لکل فی زمان کان للحجاز ثمر للعراق ثم لاهل فارس ثم لاهل الهند۔ ورجع الیوم الی الافغانہ و کذا لک الدولۃ الباطنیۃ علی هذا الترتیب و لکن الافغانہ و اهل الفارس لا یوجد فیہم الا سلاخ فقط فلما لا تم مزاجیۃ ہ۔ نور الحق عفرلہ

حضرت مولیانم فیضم نے اس کی توضیح میں مجھے اٹھا کر کہا کہ اس سے مراد فقط جنگی طاقت اور حربی قوت ہے۔ یہی راز ہے ہمارے اس مقولہ میں کہ ”پہلے یورپین بنو، افغانوں میں چونکہ لڑنا اور مردانگی موجود ہے۔ اُن کو ایک عالم منظم کر کے اسلامی قومی حکومت کی فوج ناسکتا ہے۔ مگر جس قوم سے لڑنے مرنے کی طاقت سلب کر لی گئی ہو۔ وہ کبھی ترقی نہیں کر سکتی۔ آج اس کی پہلی مثال ہندو بننے میں ملتی ہے۔ وہ بڑا صاحب دان ہے۔ بڑا مالدار ہے۔ مگر وہ حکومت نہیں سنبھال سکتا ایک معمولی سپاہی اس کی جاندار پر قبضہ کر کے مالک بن سکتا ہے۔ دوسری مثال ہندوستانیوں میں ہے جو قومی انگریزی فوج میں ملازمت کر کے اور یورپین طریقے پر سپاہی بننا نہیں سمجھ سکیں گے۔ وہ ہندوستان کی آئندہ حکومت کبھی سنبھال نہیں سکتیں۔ میں باوجود ہزار اختلافات کے سرسکندر جیٹاں وزیر اعظم پنجاب کی ہمیشہ تائید کرتا ہوں کہ وہ میری قوم کو فوج میں بھینچنے کا حامی بنے۔ ستوں نوے فیصد افراد جنگ میں مر سکتے ہیں۔ مگر دس جو داپس آئیں گے وہ ہمارا اصلی سرمایہ ہوگا۔ اس لئے ہم تعلیم یافتہ طبقے کو مجبور کر دیں گے کہ وہ یورپین طریقے پر فنونِ حرب سیکھے۔ انہیں اس کام میں ہمارا تہ پورا کرنے کے لئے سوائے ترکی حربی کالج کے اور کوئی جگہ نہیں ملے گی۔ اگر وہ ترکوں کی طرح پہلے اپنے آپ کو یورپین نہیں بنالیں گے ترکی حربی کالج میں داخل نہیں ہو سکیں گے۔ جب وہ وہاں سے فارغ ہو کر آئیں گے۔ تو مستقبل ہند میں جب ڈومنین سٹیس مل جائے گا۔ اس وقت وہ اپنے

(بنفیعہ صفحہ ۷۹)، کاشتکاروں کو فوجی تعلیم دینا شروع کر دیں گے۔ اس کے لئے اُن کو کاشتکاروں کو بھی یورپین بنانا پڑے گا۔ اگر کاشتکاروں کی تحریک کا انکار کر دیں۔ تو اُن کا وجود بے کار ہو جائے گا۔ اس لئے ہم اپنی قوم سے وہ لعنت کے جراثیم جو مسجدوں اور خانقاہوں سے پھیلتے ہیں۔ اور قوم کو نامردی سکھائے گا نام انہوں نے اسلام رکھا ہوا ہے۔ مذکورہ وقت آنے سے پہلے..... ختم کر دینا چاہتے ہیں۔

ہم عام لوگوں کو دعوت دیتے ہیں۔ کہ وہ اپنی مادری زبانیں انگریزی حروف میں لکھنا۔ پڑھنا شروع کر دیں۔ اور اپنے خاندان کے کسی فرد کو۔ عام اس سے کہ عورت ہو یا مرد۔ ایسا نہ چھوڑیں کہ وہ اپنی زبان یورپین حروف میں نہ لکھ سکتا ہو۔ اس کے بعد اس کو ترکوں کی طرح زندگی بسر کرنا سکھانا چاہئے۔ ترکوں میں بھی اسی طرح بے ایمان آدمی موجود ہیں جیسے ہمارے یہاں ہیں۔ مگر ترکی قوم کے ایمان میں جسے شبہ ہو سکتا ہے۔ وہ احمق ہے۔ اب ترکوں نے اپنا قومی طریقہ یورپین ازم بنا لیا ہے۔ ہم اس مسلم قوم کے ترقی یافتہ نمونے پر اپنی قوم کو تیار کرنا چاہتے ہیں۔ ان حقائق سے ہمارے بڑے بڑے عالم ناواقف ہیں۔ ان کو واقف کرنے کی اشد ضرورت ہے۔ ہم چاہتے ہیں کہ نہایت نرم زبان میں ان کو یہ چیزیں سمجھا دی جائیں۔ مگر ہماری قوم میں ایک ضدی عنصر موجود ہے۔ وہ مسلمانوں کی ہر نیایہی کو قبول کر سکتا ہے۔ مگر اپنی طرز میں تہذیبی کار و ادارہ نہیں بنتا۔ ہم انہیں منہ نہیں لگاتے۔ اور جب موقع ملے گا ہم انہیں ختم کر دیں گے۔ یہ میں اپنی ذہنیت کی ترجیحی نہیں کر رہا۔ مجھے معلوم ہے۔ کہ ہندوستان میں انقلاب آئے گا۔ میں اس انقلابی جماعت کی ترجیحی کر رہا ہوں میں نے دوسرے مڈ ٹرک میں۔ انقلابی جماعتوں کا کافی تجربہ کیا ہے۔ وہ سب کے سب ایک ہی مسلک پر چل رہے ہیں۔ اُن کی زبانیں مختلف ہیں۔ اُن کے مذاہب مختلف ہیں۔ مگر معاشرت کا طریقہ سب میں مشترک ہے۔

ہمارے سمجھ دار طبقے کو ہماری طرح جب تک ہم ہندوستان میں تھے ایک
حلّ شبہہ مشہور دامن گیر رہتا ہے۔ وہ یہ کہ انگریزی کا بھول اور انگریزی فاتر سے

(بقیہ صفحہ ۸۰) ایک نوجوان جو ذہنیت لے کر آیا۔ وہ سولے بورہین فیشن کے اور کوئی کمال نہیں رکھتا۔ وہ ملازمت سے روپیر کھاتا ہے۔ اور اپنی ضرورتیں اس قدر بڑھاتا ہے۔ کہ باپ دادا کا اندوختہ اس فیشن پرستی کی نذر کر کے ختم کر دیتا ہے۔ پھر نزاکت، بزدلی، نامردی، کا پورا پورا نمونہ بن جاتا ہے۔ اور دن رات اس تعریف میں لگا رہتا ہے۔ کہ یورپین بنے بغیر انسان انسان نہیں کہلا سکتا۔ ہمیں خود اس گرو سے کافی واسطہ پڑتا رہا۔ اور ہم اپنی پرانی ہندوستانی زندگی میں اُن سے متنفر رہے۔ اور اپنی قوم کو اس سے بچانے کے لئے کوشش کرنا ایمانی فرض جانتے ہیں۔ اب ہماری ذہنیت بین چکی ہے۔ کہ ہم ان نازک مزاج، نازک اندام افراد کے بجائے اپنے کاشتکاروں کو یورپین بنائیں۔ ہمارا پہلا تجربہ غلط اور غیر مفید ثابت ہو چکا ہے۔ ہم اپنی قوم کے کارکن شہر کو جو ہمارے ملکوں میں عموماً کاشتکار ہے۔ اقتصادی مصیبتوں میں گرفتار دیکھتے ہیں۔ اُس کو ان مصائب سے نجات دلانا قوم کی ہستی کیلئے ضروری ہے۔ اس کی نجات کا کوئی ذریعہ نہیں ہے۔ جب تک وہ اپنی اصلاح کے لئے خود کھڑا نہ ہو مگر اس اصلاح سے پیشتر اس کو تعلیم دینا ضروری ہے۔ سرمایہ دار حکومت نے تعلیم چند افراد کے لئے مخصوص کر رکھی ہے۔ اب یہ ناممکن ہے کہ ہم اپنے کاشتکاروں کو کالج، یونیورسٹی بنا سکیں۔ مگر یورپ کے طریقے پر کاشتکاروں کو عالم بنایا جاسکتا ہے۔ سب سے پہلے انہیں اپنی مادری زبان میں لکھنا پڑھنا سیکھنا چاہئے۔ اس کے لئے ہمارا عربی رسم الخط ایک مانع قوی ہے۔ کہ ایک ایسے انسان کو جو چوبیس گھنٹے کام میں مصروف رہتا ہے۔ اس کو یہ خط سکھانا جو ایک ایک حرف کی کئی شکلیں پیش کرتا ہے۔ سیکھنے سکھانے والے دونوں کے لئے بے حد دشوار ہے۔ رومن حروف جو علاحدہ علیحدہ لکھے جاتے ہیں۔ ایک دفعہ حروف شناسی کے بعد ساری عمر کے لئے انسان قانع ہو جاتا ہے۔ ٹائپ رائٹر مشین کے توسط سے لکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ ہم جدولوں میں ٹائپ رائٹر مشین رکھ کر اپنے بچوں کو چند گھنٹوں میں اپنی مادری زبان لکھنا پڑھنا سکھا سکتے ہیں۔ باہمی فہم کیلئے اتنی ہی تعلیم ضروری ہے۔ اس تعلیم پر وہ مصارف عائد نہیں ہوتے۔ جو کالج میں گریجویٹ بننے پر واجب آتے ہیں۔ اور نہ فیشن پرستی کا شکار ہو کر نزاکت اور بزدلی گمراہ بنا سکتی ہے +

امام عبدالعزیز حقیقت میں وہ پہلے امام ہیں، جنہوں نے امام ولی اللہ کے اصول پر
ہندوستان میں قومی حکومت کی بنیاد ڈالی۔

بقیہ صفحہ ۸۱) جس وقت ہم اپنی مادری زبان میں لکھنا پڑھنا سیکھ گئے۔ تو ہر زبان کے لئے ایک
مرکزی پریس تعلیم دینے کے لئے کافی ہے۔ اس میں ماہوار رسالے نکلیں گے۔ ہفتہ وار پرچے
ہوں گے۔ روزنامے ہوں گے۔ ہر شخص اپنی زبان میں گھر بیٹھے پڑھ سکتا ہے۔ قوموں کو اس طرح
تعلیم دینے کی سہولت جس طرح اس عہد میں موجود ہے۔ پہلے زمانے میں کسی کے خیال میں بھی نہ تھی۔
اب ہمیں اس سے فائدہ اٹھانا چاہئے۔

اصلی پروگرام | مذکورہ بالا دنیاوی تعلیم حاصل کرنے کے بعد میرا اپنا ذاتی دوسرا
پروگرام بھی ساتھ ہے۔ میں کم از کم چالیس سوڑیس قرآن عظیم کی قوم
کی مادری زبان میں تفسیر کر کے پریس کے ذریعہ اُن کے گھروں میں پہنچا دوں گا۔ اس کے بعد اُن کو
کوئی دجٹل دین سے بھٹکانا نہیں سکے گا۔ سوائے اُن لوگوں کے جو دجٹل لیت پر مطبوع ہوئے
ہوں۔ میری زندگی کا آخری مقصد یہی آخری چیز ہے۔ مگر یہ اس پہلی تعلیم پر موقوف ہے۔ اس لئے
میں اس پر زور دیتا ہوں۔ اس سے بہتر کوئی اور پروگرام میرے سامنے لائیں۔ میں اُس
کو مان لوں گا۔

مسلم لیگ کے اراکین کی سکیمیں جو ساری عمر انگریزی دفتروں میں کام کرتے رہے۔ یا کسی عالم
کی جو سلف کے طریقے کا ماہر ہے۔ مگر اس یورپ کا ایک حرف نہیں جانتا جس نے (یورپ نے) تمام اسلامی
سلطنتوں کو مضم کر لیا ہے اُن کے وہ پروگرام جو خالد بن الولید اور فاروق اعظم کا نام لے کر پیش کئے
جاتے ہیں۔ میں نہیں سنا چاہتا۔ فاروق اعظم کو سمجھنے کے لئے کم از کم شاہ ولی اللہ کی حکمت کا سمجھنا ضروری
ہے۔ اگر کوئی ان کی حکمت کا ایک صفحہ غور سے پڑھے گا۔ تو وہ یورپ کو سب سے پہلے دیکھے گا۔ یہ سلف کا
نام لینے والے بیچارے عموماً حقیقت سے بے خبر ہیں۔ ۱۲۔ نور الحق

(الف) امام ولی اللہ نے دہلی کے اعلیٰ طبقے کو اپنے علوم سے تعارف کرایا تھا۔ اور امرائے دولت کے اشتراک سے کسی قدر سیاسی کامیابی بھی حاصل کر لی تھی جس سے اُن کا اجتماعی مرکز دہلی میں مستقر ہو گیا۔ اسے پانی پت کے معرکے کا ایک نتیجہ سمجھنا چاہئے۔

لیکن نظام سلطنت کی بوسیدگی سے اراکین دربار میں صوبوں کی حکومت سمجھانے والے تو پیدا ہوتے رہے۔ مگر مرکز کو بچانے کی اہلیت کسی میں پیدا نہ ہو سکی اسی سبب سے چند ریاستوں کے ماسوا باقی حصص ہند پر مسلمانوں کی حکومت برائے نام رہ گئی۔

یعنی اہل دہلی مہٹوں سے تنگ آ چکے تھے۔ احمد شاہ نے اُن کو اس مصیبت سے نجات دلائی ایسے موقعوں پر قومی آدی اپنی قوم کا جتنا دخل اس طریقہ نجات میں محسوس کرتا ہے۔ اسی پر فخر کرتا ہے۔ احمد شاہ کی قوت کو دلی والے اپنی قوت نہیں کہہ سکتے۔ مگر امام ولی اللہ کی تدبیر سے وہ آیا تھا۔ اور کامیاب ہوا اس کو اپنی چیز کہہ سکتے ہیں۔ اس لئے وہ معرکہ پانی پت کی فتح کو فقط شاہ ولی اللہ کی طرف طبعاً منسوب کریں گے۔ اس لئے شاہ صاحب کی علمی خوبی اور عظمت اُن کے رنگ و ریشم میں پہچ جائے گی۔

اب جب شاہ عالم ثانی انگریزوں کی حراست میں تھا۔ تو اس سے ایک معاہدہ کیا گیا جس کی رو سے تمام قلمرو کی نظامت کمپنی کے حوالے ہو گئی۔ اور بادشاہ کے لئے قلعہ اور اطراف دہلی تاحدد قطب صاحب کا علاقہ مخصوص کر دیا گیا۔ کمپنی کو باج گزار قرار دی گئی۔ مگر اس طرح پر کہ

دب، امام ولی اللہ کے زمانہ میں نادر شاہ نے ہند کے وہ صوبے جو دریائے
 ہندھ کے غرب میں واقع ہیں جیسے کابل، قندھار، طشت، ایران سے ملحق کر لئے تھے
 اس سے پہلے قندھار کی افغانی حکومت جو میراوس سے شروع ہوئی تھی۔ وہ سلطان
 محمد شاہ کی سرپرستی مانتی تھی۔

(بقیہ صفحہ ۸۳) ملک بادشاہ کا اور حکم انگریزوں کے لئے خصوصاً اور ہندوستانیوں کے لئے
 عموماً رعایتیں لازمی قرار دی گئیں۔ مثلاً یہ کہ حکومت کی زبان فارسی ہے گی۔ انگریزی نہ ہو گی۔
 ہندوؤں کے مقدمات کا فیصلہ پنڈت اور مسلمانوں کا مسلمان قاضی کریں گے۔
 اسکے بعد شاہ عالم جب سنہ ۱۱۸۰ مطابق سنہ ۱۷۶۷ء میں فوت ہوئے۔ اور اکبر نانی تخت نشین
 ہوا۔ تو اس جدید بادشاہ پر انگریزی سرکار نے اورنگی کی۔ اور عرف قلعہ دہلی اور حدود شہر تک حکومت
 کی تحدید کر دی۔ باقی تمام ہندوستان کی حکومت پر خود قبضہ کر لیا۔

شمال مغربی صوبے سنہ ۱۱۸۰ کے قریب ہی پنجاب پر احمد شاہ ابدالی کا تسلط ہو گیا تھا لیکن
 وہ زیادہ عرصہ تک نہ رہا۔ حتیٰ کہ سنہ ۱۱۸۰ء میں احمد شاہ کا پوتا زمان شاہ
 ہندوستان پر حملہ آور ہوا۔ وہ یقیناً دہلی تک پہنچا اور انگریزی حکومت کی جڑیں اکھاڑ پھینکا۔ مگر رفتہ
 حدود افغانستان پر ایران کی جانب سے بغاوت ہو جانے کے باعث (جس کو انگریزی ڈپلومیسی کی
 برکت بتایا جاتا ہے) اُسوقت تیزی کے ساتھ لدھیلنے سے واپس کابل پہنچا پڑا۔ اس روادومی
 میں وہ رنجیت سنگھ کو پنجاب کا گورنر بنا گیا۔ یہی رنجیت سنگھ ہے جس نے رفتہ رفتہ سنہ ۱۱۸۳ء یعنی سنہ ۱۷۶۷ء
 میں پنجاب، اتھان، کشمیر اور پشاور پر قبضہ کر کے ایک مستقل سکھ حکومت قائم کر لی۔ اور انگریزوں سے
 مصالحتہ معاہدہ کر لیا۔ ع۔ ش۔ م۔

ہندوستان کے شمالی صوبے اور نیچار نادری | لیس الہند اسم محکمۃ

واحدة بل هو اقليم كبير يشتمل على مالك كثيرة. قال الشيخ محمد قاسم في تاريخ
القرن التاسع عشر ليست الهند في الحقيقة امة قائمة بذاتها بل مجموعة
امم تختلف جنساً ولغةً وديناً وعاداتٍ ولهائس الغالب خواص طبعية لا يشتركها
فيها غيرها. قال المسعودي ذكر جماعة من اهل العلم والنظر والبحث ان
الهند كان في قديم الزمان القرّة التي فيها الصلح والحكمة فانه لما تجملت
الاجيال وتحوّلت الاحزاب حاولت الهند ان تقيم المملكة وتستولي على
الحوزة وتكون الرياسة فيهم. فانه صعدت على ذلك ونهضت لها ملكا وهو
البرهمن الاكبر وجمع الحكماء فاحد ثواني ايامه كتاب السند هند وتفسيره
دهرا الدهور ومنه فرغت الكتب كالعجمي ومن العجمي كتاب بطليموس
وتوزع في البرهمن فمنهم من زعم انه ادم عليه السلام وانه رسول الى
الهند. ومنهم من يقول انه كان ملكا وهذا اسمها. وارض الهند ارض
واسعة في البر والبحر والجبال والهند متصله فيما يلي الجبال بارض خراسان
والسند الى ارض البت وبين هذه الممالك تباين وحروب ولفاتهم مختلفة
وادرهم غير متفقة. قال كاتب الجلي في كشف الطنون اهل الهند هم
اهل الاراء الفاضلة والاحكام المراجعة بهم التحقق بعلم الحساب والهند
والطب والنجوم والطبى والالهى. وجمهور الهند صابئة واهلهم في عظيم الكواكب
واودارها الاراء ومذاهب. قال آزاد البجواي في سبعة المرجان ان
الهند تارة يكون اعم. ويطلق على ملك دهلى والسند والدكن وغيرها و
جزيرة سرانديب تاجية من الدكن وكابل برزخ بين الهند وخراسان ومن
مدّة داخلة في مملكة الهند. ويطلق على ملك دهلى فقط وهو قسم السند اه
قلت البلاد التي تاتي مياهها الى نهر السند. مثل كابل وما والا من جنوب

القیہ صفحہ ۸۵ ہندو کش۔ وکت البلاد التي يتكلمون بالپشتوا المنشعۃ من سنسکرت
 مثل قند ہاروما واما ہا فہی داخلۃ فی الہند حقیقۃ لا تخلف باختلاف
 الحکومات۔ ولما فرزت فی حل المشكلات المتعلقة بتاریخ کابل تقرر عندی
 ان کابل من الہند بلا ارتیاب وانما تردد المورخون من المسلمین وغیرہم
 فی کونہ من الہند لعدم تعظیہم بحقیقۃ الاسماء المستعملة وجوہ تفسیرہا
 قال الاستاذ ذکاء اللہ الہلوی فی تاریخ الہند۔ عربی میں غیر قزموں کے ناموں کی
 تعریب کے لکھنے کا قاعدہ اختیار کیا گیا ہے۔ اس سبب سے ناموں کا پتہ لگانا نہایت دشوار ہے
 فرنگی محققین نے ان ناموں کی تحقیق میں بہت سے کوئے کاغذ سیاہ کئے۔ مگر بے سود۔ ان ناموں
 کی تحقیق ان محققین کا کام ہے جو عربی اور سنسکرت ہر دو کے فاضل ہوں۔ سنسکرت دانی سے تحقیق کر
 سکتے ہیں۔ کہ اصل نام کیا تھا۔ اور عربی دانی سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس کی تعریب ہوئی۔ ایک تاریخ میں
 لکھا ہے کہ بادشاہن کابل کا نام دنبیل کوئی کتا ہے۔ سانبیل۔ کوئی نہ نبیل۔ کوئی زبیل۔
 کوئی رت بال۔ کوئی دن ٹھیل۔ کوئی دن بل لکھا ہے۔ جو ایک بامعنی ہندو نام ہے۔ یہ بھی
 محققین نے تحقیق کیا ہے کہ کابل میں جو ترک کوہستان تبت سے آئے تھے۔ ان کا مذہب بدھ
 تھا۔ ان ترکوں سے برہمنوں کے ہاتھ۔ اور برہمنوں سے راجپوتوں کے ہاتھ سلطنت منتقل ہوئی۔

قلت لما جاء الترك كان الموضع الذي بنوا فيه كابل موضع البقر فكان
 اسمها كغو پال ثم صار كابل واسم حاکمها الذي اخذ منه المسلمون دلم پال
 فغيروه دحرفوه فجعلوا ام نبیل وغیره والله اعلم۔

۱۵۱۰ء یقینہ ۱۵۱۰ء محمد شاہ کے عہد میں امیر الامراء مصمام اندولہ و متوفی
 ۱۵۱۰ء لکھی بے تدبیری سے صوبہ کابل اور سرحد کے ہند کا انتظام غفل ہو گیا
 وہاں بہت مفسدہ عظیم۔ کہ وہود نادر شاہ پندوستان باشندہ روئے داد۔ دہا صوبہ دار کابل ناصر خان
 مرد صالح بود۔ مگر اسوئے شکار و تلاوت و عبادت کا دیگرہ نہ داشت۔ بعد چندے چوں نادر شاہ بر

یلغار نادری

بقیہ صفحہ ۸۶ تخت ایران ممکن گردید۔ برقلعہ قندھار رسیدہ اور تا یک سال محاصرہ کرد تا آنکہ شہزاد آبا
 وریخپ آل تمام یافت۔ بعدہ برقلعہ یلغار آورده اور فرو گرفت۔ (۳۰) دران زمان صوبہ دار کابل از
 کابل گریختہ پشاور آمدہ صوبہ داری کابل سے نمود۔ انہیں نادر شاہ بصوبہ خرمین و کابل و حرکت
 آمد و کابل را فتح نموده۔ خود دران تاہفت ماہ توقف داشت۔ (۳۱) بعد از ان کابل بجلال آباد
 رسیدہ۔ بصوبہ پشاور و حرکت آمد۔ بعد از ان در مملکت پنجاب خاصہ در شہر لاہور فرار قیامت
 برخاست۔ و بتاریخ ۱۵ ذی قعدہ ۱۱۷۵ شمسہ میان ہرود لشکر میدان کارزار گرم شد۔ و مصمام الدولہ کشتہ شد
 بران الملک (سعادت خان دلسے اودھ) و آصف جاہ چند کورہ و سپہ از طرف محمد شاہ اودہ بمانڈ
 صلح نمودند۔ ۲۰ ذی الحجہ محمد شاہ۔ ۲۱ ذی الحجہ نادر شاہ و رقلعہ دہلی زول فرمود۔ و ہر دو عیداً خطبہ
 بنام نادر شاہ در مسجد جامع و مساجد دیگر خواندند۔ و بتاریخ ۱۱ ذی الحجہ بوقت عصر بعض ہندیاں مشہور کردند
 کہ نادر شاہ درگذشت۔ و بر لشکر بیان او کہ در شہر دود و سرسہ پراگندہ شدہ سے گردیدند۔ حملہ نمودہ قتل
 نشان آغاز نمودند۔ و ہنگام ترسیع ۱۲ ذی الحجہ گرم ماند۔ ۱۲ ذی الحجہ نادر شاہ از قلعہ سوار شدہ بقتل عام
 فرماں داد۔ بعد نصف روز نادرندائے امان در داد و نادر شاہ چوں زود تر معاودت را ارادہ
 داشت۔ تمامی مملکت سندھ و صوبہ کابل را با بعضے محال پنجاب۔ کہ بہ سخاوتہ صوبہ کابل است از
 مملکت ہندوستان و تصرف محمد شاہ وضع نمودہ بحق بہ مملکت ایران ساخت۔ و بتاریخ ۱۵ صفر ۱۱۷۵
 از شہر جہان آباد مراجعت نمود۔ ^{۲۴۹} تا صفحہ ۱۲۴۸ محمد نور الحق ۱۲ نومبر ۱۱۷۵
 لکھ میراؤیس نے ایران پر حملہ کیا۔ اور یہ سلسلہ اس قدر چلا کہ ایران میں افغانی حکومت
 قائم ہو گئی۔ جس کے رد عمل کے لئے نادر شاہ پیدا ہوا۔ میراؤیس کی حکومت ایران کی دشمن بنی۔
 مگر اس کا تعلق محمد شاہ کی حکومت سے دوستانہ تھا۔ اور محمد شاہ بھی اس کی سرپرستی کرتا تھا۔ اور
 میراؤیس بھی محمد شاہ کا فرماں بردار دوست تھا۔ اسی بنا پر سیر المتاخرین کے مصنف کو جو مذہباً شیعہ
 اور ایرانی شیعہ حکومت کا طبعاً طرفدار ہے۔ یہ کہنا پڑا۔ ”از عجائب و اتفاقات اینکه سلاطین صفویہ با سلاطین
 ہند مطلقاً جو سے در پیچ باب نہ بودہ۔ و با بر باد شاہ و ہمایوں پسر او کہ مورد اتفاقات شاہ اسمعیل صفوی

و شاہ ظہما سب ہوا اندر ظاہر و آشکارا است۔ و ہا وجود فقدانِ جمیع اغراض سلاطین صفویہ بنا
پس مروت ارسال سفر و مراسلات تنہیت و تعزیت سلوک داشتنہ احوالے مراسم یگانگت می نمودند
و انہیں طرف بنابر حرمات از اوصاف آدمیت و وفا، اس سلوک کا معمول نئے گشت۔ چنانچہ با وجود شیوع
یا فتن حوادث و فتن در ممالک ایران و سلسلہ شدن شاہ ظہما سب ثانی بر تخت موروثی خود۔ بعد تنبیہ
افغانہ و انصیصال و اخراج مفسدان محمد شاہ را ہرگز رسم پرستش و تنہیت بخاطر نگذشت بلکہ با امیر و
افغان راہ آشنائی و مودت سلوک درشتہ۔ و با چین پسر میراویس نہ کور نہ در آواز کہ مضابط قندار
شدہ بود۔ با آنکہ بہتان لشکر کشیدہ، و قتل و غارت و خرابی آں دیار تقصیرے نہ کردہ باز گشت۔ نو بہتے
طریق مراسلہ مفتوح شد آئم ۱۱۴۹ھ

واضح ہے کہ مغربی افغانوں نے ایران پر حملہ کیا۔ ان کا سردار محمود خاں تھا۔ اس نے ۱۱۳۷ھ
میں اصفہان کو فتح کر لیا۔ اور حسین شاہ صفوی شاہ ایران کو قید کر لیا۔ دار الخلافہ پر قبضہ کر کے خود یاوشاہ
ہو گیا۔ تین برس سلطنت کر کے ۱۱۳۸ھ میں مر گیا۔ بعد ازاں اس کا رشتہ دار اشرف جانشین ہوا۔ شاہ
ایران تو افغانوں کی قید میں تھا۔ مگر شہزادہ ظہما سب و ہاں سے نکل کر شمال مغربی اضلاع میں جو آب
مک افغانوں نے فتح نہیں کئے تھے۔ بادشاہ بن گیا۔ ۱۱۳۸ھ میں قسمت سے اس کو ایک لائق اور مستقل
مزاج آدمی مل گیا۔ اور وہ نادر تھا۔ اس کا اصلی نام نادر قلی خاں پسر امام قلی تھا۔ قوم اس کی افشار
تھی۔ وہ کچھ رتبہ کا آدمی نہ تھا۔ بعض اس کو پوستان دوز بتاتے تھے۔ نادر کے لڑکے کی شادی حبیب
محمد شاہ کی بیٹی سے ہوئی ہے۔ اور دھن والوں نے دستور کے مطابق دو ہا سے اپنی سات لہشت تک
نام پوچھے۔ تو نادر نے کہا۔ بگو داد شہلا پسر نادر شاہ است و داد پسر شمشیر تارم چہیں تا ہفتاد بار
شمارہ نادر شاہ میں پیدا ہوا۔ اس کی شہامت و جلالت و برہنہ کے کام دیکھ کر عقل و نگاہ
ہے۔ کہ ملک کے ملک اور صوبے کے صوبے فتح کر رہا تھا۔ سب سے عظیم ارشاد کام اس کا یہ تھا۔ کہ
اس نے ایران کو ۱۱۳۳ھ میں بالکل پٹھانوں سے پاک صاف کر دیا تھا۔ اس کے عرصے بادشاہ نے
اپنی نصف سلطنت (صوبہ ہراسان۔ مازندران۔ سیستان۔ کرمان) اس کو بخش دیے۔ اس نے ۱۱۴۸ھ میں

نادر شاہ کے بعد احمد شاہ ابدالی نے صوبہ کشمیر و لاہور و ملتان بھی لے لیا اس طرح پھر صوبے دہلی کی حکومت سے علیحدہ ہو گئے ہم قندھار کی اس حکومت کو بھی ہندوستانی حکومت مانتے ہیں جیسے حیدر آباد و کن کی حکومت ہندی ہے۔

(بغیر صفحہ ۸۸) ایران کی سلطنت کو وہ وسعت دی کہ اس کی حدود اپنی قدیمی صورت پر قائم ہو گئیں۔
شہنشاہ میں خاندان صفویہ کا خاتمہ ہوا۔ اب وہ مستقل بادشاہ بن گیا اور ۱۱۵۱ھ میں ہندوستان پر
آندھی کی طرح چڑھ آیا۔ تاریخ ذکار اللہ صفحہ ۲۴۔

احمد شاہ ابدالی ۱۱۵۱ھ میں نادر شاہ اپنے ملازموں کے ہاتھ سے مارا گیا۔ احمد
دہرائی پہلے نادر شاہ کے ملاں میں داخل تھا۔ پھر رنیتہ رنیتہ بڑا افسر
بن گیا جب نادر مر گیا۔ تو خود غزنین اور قندھار پر مسلط ہو گیا۔ اور وہاں اپنے نام کا سکہ اور خطبہ جاری
کرایا۔ نادر شاہ کے زمانے سے ناصر خاں صوبہ دار کا بل تھا۔ احمد خاں ابدالی نے بھی اس کو بدستور اپنے
عہدے پر قائم رکھا۔ مگر پانچ سو اور دہرائی اس کے ساتھ گئے۔ تاکہ پانچ لاکھ روپیہ جس کے چنے کا اس نے
 وعدہ کیا تھا۔ ابھی بیچ دے۔ ناصر خاں کا بل پہنچ کر وعدے سے پھر گیا۔ احمد شاہ نے اس پر لشکر کشی کی
وہ بھاگ کر پشاور پہنچا جب احمد شاہ اس طرح سرحد پر آیا تو اس نے سرحد اور پنجاب کا برا حال
دیکھا۔ اس پر وہ لاہور کی طرف بڑھا۔ جب احمد شاہ کو خبر ہوئی۔ تو اس نے دلی سے ایک فوج جدار
روانہ کی۔ احمد شاہ لاہور پہنچا بعض ہو کر تیج کے کنارے پہنچا۔ اس کے پاس بارہ ہزار سے زیادہ فوج
نہ تھی۔ کیونکہ وہ فوج کی کثرت کی بجائے اس کی طاقت و قوت پر زیادہ اعتماد رکھتا تھا۔ ۱۱۳۰ ربیع الاول
۱۱۵۱ھ کو اس نے سرحد پر قبضہ کر لیا۔ اور آگے بڑھا۔ تیج کے کنارے ۱۵ ربیع الاول سے ۲۸ ربیع
الاول تک دونوں فوجوں میں سخت جنگ ہوئی۔ اسی اثنا میں جاوید خواجہ سرانے جو بادشاہ کے منہ بہت
چڑھا ہوا تھا شاہ دہرائی کو صلح کا پیغام دیا۔ بادشاہ عہدہ نادر گردی دیکھے ہوئے تھا۔ اس نے ملتان

(ج) امام عبدالعزیز کے زمانے میں کلکتہ سے دہلی تک انگریزوں کا معنوی تسلط ہو گیا تھا۔ دکن میں مرہٹے اور پنجاب میں سکھ، دہلی کی سلطنت مسلمانوں سے چھیننا چاہتے تھے۔ ان کے مقابلے میں لکھنؤ، حیدر آباد، پٹنہ اور کئی مسلم حکومتیں تھیں۔ جو سلطان دہلی کا احترام رکھتی تھیں۔

(بقیہ صفحہ ۸۹) اور لاہور، ہردو صوبے سے کر صلیح کر لی۔ اور غنیمت جانا کہ بلاٹلی، احمد شاہ یہ ہردو صوبے معین الملک سپر قمر الدین خاں کو دے کر واپس چلا گیا۔ پھر اکتوبر ۱۷۶۲ء کو دوبارہ دہلی آیا۔ اور دہلی کو اس طرح لوٹا۔ کہ نادر گردی کو بھی مات کر دیا۔ وہ خود تونا در کی طرح سفاک و بیرحم نہ تھا۔ مگر اس کی سپاہ نادری سپاہ کی نسبت زیادہ اُجڑھٹی۔ لوٹ کا کام دو ماہ تک جاری رہا۔ بعد ازاں سلطنت کے حصے اپنی مرضی سے کر کے امرا میں تقسیم کئے اور شوال ۱۱۸۵ء کو واپس گیا۔ ۷۔ سیر و تاریخ ذکار اللہ۔

۸۔ شاہ عالم ثانی (متوفی ۱۱۸۵ء) کی بکسر کی لڑائی میں (جو ۲۳ اکتوبر ۱۷۶۲ء کو ہوئی) کچھ نہیں بولا۔ لڑائی کے بعد دوسرے دن شام کو وہ خود انگریزی لشکر میں چلا گیا۔ اور انگریزوں سے یہ عہدو پیمان کیا کہ شروع سال ۱۱۸۵ء سے بنگال۔ بہار۔ اتر پردیش صوبوں کی دیوانی بلا شرکتِ غیرے کمپنی بجاؤ گودی گئی۔ اور خراج دیوانی ہواب تک لیا جاتا تھا۔ معاف کیا گیا۔ اور پچیس لاکھ روپیہ جو پہلے نواب دیتا تھا۔ اس کا ادرا کرنا کمپنی کے ذمہ کیا گیا۔ اور سرکار بنارس و غازی پور بطور جاگیر کے سرکار کمپنی کو دی گئی صوبہ الہ آباد و بادشاہ کے پاس رہا۔ انگریزوں نے بادشاہ کی سالانہ کچھ نقدی بھی مقرر کر دی۔ اور نواب بنگال صوبہ دار رہا۔ اور کمپنی نظامت اور مال کے کاموں میں اس کی شریک رہی۔ نواب کی نظامت کا خرچ اٹھانا اور بادشاہ کا نذرانہ ادا کرنا کمپنی کا کام تھا۔ اس طرح بادشاہ الہ آباد میں انگریزوں کا ایک پیش دار ہو گیا۔ اب تیجوری خاندان کے بادشاہ کے پاس صرف صوبہ الہ آباد تھا۔ اور آمدنی میں وہ روپیہ تھا۔ جو انگریز اس کو دیتے تھے۔ ۷۔ تاریخ ذکار اللہ صفحہ ۳۱۴۔

(۱) امام عبد العزیز نے سب سے پہلے فتویٰ دیا کہ ہندوستان کے جس قدر حصے غیر مسلم طاقت کے قبضے میں جا چکے ہیں، اُن قطعات میں اگرچہ برائے نام سلطان دہلی کا دُعا

۹۲۲ھ کے دوران میں سکھوں نے پنجاب میں بہت زیادہ اودھم مچایا۔ اور دہلی پر آفت سیکھ لانے کا ارادہ کیا۔ مگر اس وقت پھر شاہ ابدالی نے نجیب الدولہ کی امداد کی۔ سکھوں نے سارے ملک میں غور و خوار کھا تھا۔ اپریل ۱۷۶۴ء میں وہ لاہور آیا۔ سکھ بھاگ کر پہاڑوں میں چلے گئے۔ آلا جاٹ نے سرہند میں دو لاکھ فوج جمع کر رکھی تھی۔ شاہ ابدالی نے نو سو دو روز میں طے کر کے اُس پر حملہ کیا۔ اور شکست دی جس میں سکھوں کے بیس ہزار آدمی قتل ہو گئے۔ اس کے بعد وہ کبھی ہندوستان نہیں آیا۔ تاریخ ذکار اللہ ص ۳۱۵

حضرت مولانا شاہ عبد العزیز صاحب کے اشعار ذیل میں رہو آپ نے اپنے چچا شاہ اہل اللہ کے نام لکھ کر روانہ کئے، سکھوں کے پیدا کردہ اضطراب کا صحیح نقشہ پیش کرتے ہیں:-

جَزَى اللّٰهُ عَنَّا قَوْمَ سَكَمٍ وَمُوهَنٍ عُمُوْبَةٍ شَرِّ عَاجِلٍ غَيْرِ اَجِرٍ
وَقَدْ قَتَلُوْا جَمْعًا كَثِيْرًا مِّنَ الْوَرَى وَقَدْ اَوْجَعُوْا فِيْ اَهْلِ شَاءٍ وَجَامِلٍ
لَّهْمْ كُلَّ عَاِمِرٍ نَّهْبَةٌ فِيْ بِلَادِنَا يَحُوْضُوْنَ فَيَنَابِلُ الْفَتْمَى وَالْاَصَائِلِ

تَهْلُ هَهْنَا مِنْ مَعَاذِ لَعَائِنٍ؟

وَهَلْ مِنْ مُّعِيْبٍ يَنْفَعُ اللّٰهَ عَادِلٍ

ایک دوسرے خط میں لکھتے ہیں:-

اَيَّامُ رُجْدٍ اَنْتَ قَالِقَلْبٌ مُّتَجَنِّعٌ مِنْ قَوْمٍ سَكَمٍ وَاِنْ الْخَوْفُ مَعْقُولٌ
اَنْفَاهُمْ اللّٰهُ عَنْ هِدَاةِ الدِّيَارِ فَهَمُّ تَشَرُّ الْاَعَادَى وَهُمْ مِنْ جَنَّةِ عُوْلٍ

فَوَضَعْتُ اَمْرِيْ وَاَمْرَ النَّاسِ كُلِّهِمْ
اِلَى الْاِلٰهِ وَاِنْ اَحْفَظَ مَا مَوْلٰى

مانا جانا ہو۔ تو بھی وہ سب کے سب دارالحرب ہیں۔

دارالحرب کا فتویٰ | اس فتویٰ کی تفصیل کے لئے ہفتادویٰ عزیز یہ جلد اول طبع مخبائی

دہلی چک دھما میں موجود ہے۔ دہلی ملاحظہ ہو ۱۲ نورالحق۔ ۲ نومبر ۱۹۸۰ء

(فائدہ) واضح ہے کہ (د) نمبر کا تعلق براہ راست اس عبارت سے ہے جس کی نص یہ ہے۔ امام عبد العزیز حقیقت میں وہ پہلے امام ہیں جنہوں نے ائمہ اور نمبر الف، ب، ج میں ہندوستان کی سیاسی کیفیت کا تذکرہ ہے کہ سلطان دہلی کی حکومت محض برائے نام تھی۔ اس پر امام عبد العزیز حکم دیتے ہیں کہ یہ برائے نام حکومت ملک کو دارالاسلام نہیں بنا سکتی مسلمانوں کی یہاں زبردست قوتیں موجود ہیں۔ ان کا فرض ہے یا تو ہجرت کر جائیں۔ یا دشمن سے لڑ کر اپنی اور اسلامی حکومت بنائیں ہر وہ شخص جو دارالحرب میں رہتا ہو یہ اس کا مذہبی فرض ہے۔

ہم نے یہاں مقالہ مذکورہ میں، ہجرت کا ذکر قصداً چھوڑ دیا ہے۔ اس لئے کہ ہندوستانی مسلمان ہندوستان چھوڑ ہی نہیں سکتا۔ یہاں کی اکثر آبادی ہندو سے مسلمان ہوئی ہے۔ ان کے شہر اور رستا و میٹک باہر سے آئے۔ اور جہر بادشاہوں نے یہاں ایسے خاندان جو حکومت کرتے ہیں چھوڑے۔ مگر ایسی حالت میں کہ اب ان کے پاس حکومت نہیں رہی۔ یہ تہینوں راسخا، مرشد خاندان شاہی، فرتنے ایسے ہیں جو ہندو سے مسلمان نہیں ہوئے۔ حکمران کو اپنا ملک چھوڑے آنا زمانہ گزیر چکا ہے کہ انہیں وطن میں کوئی شخص نہیں پہچانتا۔ ایک سید اگر مکہ معظمہ میں جا کے تو عام ہندوستانی کی طرح سمجھا جائے گا۔ یہی حال افغانوں کا افغانستان میں اور ترکوں کا ترکستان میں ہے۔ ہلکے سائے نہایت شریف افغان خاندان سے تعلق رکھنے والے تعلیم یافتہ تو جوان ہندوستانی کابل میں آئے تاکہ اپنی قومی حکومت کی ترقی میں مدد دیں۔ مگر وہ عام ہندوستانیوں سے زیادہ ذلیل ہو کر وہیں گئے۔ لہذا ہم نہیں مانتے کہ کوئی ہندوستانی ہندوستان سے ہجرت کرنے کی استعداد رکھتا ہے۔ اس لئے ان کا فرض یہی ہوگا کہ دارالحرب میں رہ کر اس کو دارالاسلام بنانے کی سعی کریں۔ یہ کام آسان نہیں ہے

اس کا مطلب یہ ہے کہ نظام حکومت جب متغلب طاقت کا مقابلہ کرنے سے عاجز ہو تو یہ فرض قوت پر عائد ہوتا ہے۔ قوت کا اس سے تغافل برتنا اور تقاعد انقلاب لڑنا حرام ہے۔ بلکہ ہر فرد پر واجب ہے کہ وہ اس غلبے کو ختم کرنے میں اپنی پوری طاقت صرف کرنے کا ارادہ کرے۔ پھر جیسے حالات پیش آتے رہیں اسی لحاظ سے اپنا اجتماعی نظام قائم کرتا ہے۔

امام ولی اللہ نے تو دہلی کے اعلیٰ طبقہ کو اپنے علوم سے تعارف کرایا تھا۔ مگر امام عبدالعزیز نے قوم کے متوسط طبقے کو بیدار کر کے عوام کو اس حقیقت سے آشنا کر دیا یہی قومی حکومت کی تائیس ہے بغض اللہ تعالیٰ امام عبدالعزیز اپنے مشن میں کامیاب رہے جس سے وہ سراج الہند کہلائے۔

(القبیہ صفحہ ۱۹۲) اس کے لئے استاذوں کی ضرورت ہے۔ اور امام عبدالعزیز نے ایک سلسلہ استاذہ کا تیار کر دیا ہے۔ تاکہ وہ ہر سمجھ دار آدمی کو قابل اطمینان طریق سے راستہ بتا سکیں۔ مسلمانوں کی مخالف سیاسی طاقتوں نے عوام کو امام عبدالعزیز کی تعلیم و تربیت یافتہ جماعت سے بدگمان کرنے کے لئے مسلسل کوششیں کی ہیں۔ اور جو ان کے دام میں نہیں گیا۔ وہ اس ہدایت کے سرچشمے سے سیراب نہیں ہو سکا۔ مولانا غلام فیض محمد ۱۲ محمد نور الحق بوت شام ۲۔ نومبر ۱۹۲۱ء لے عوام اور ظاہر بین خواص امام عبدالعزیز کے کام کی حقیقت نہیں سمجھ سکے۔ وہ انقلاب کے معنی۔ انقلاب کا پروگرام۔ اس کے ابتدائی مدارج جانتے ہی نہیں ہیں۔ امام عبدالعزیز امام ولی اللہ کے علوم کے غریب ہیں۔ امام ولی اللہ نے اپنی نظریات انقلاب کو مدلی میں اس ایماں کے سائے میں

جملہ معترضہ | اسلام کی تاریخ میں ایک واقعہ گزر چکا ہے جسے تاریخ نے امام عبدالعزیز کے زمانہ میں دہرایا ہے۔

(بقیہ صفحہ ۹۳) بیٹھ کر لکھا ہے جس کو وہ خود برباد کرنا چاہتے ہیں۔ یہ کام آسان نہیں ہے۔ حجۃ اللہ کا فقط ایک فقرہ ”وما تزل من ملوک بلادک یغنیہ عن حکما یا تھمہ“ ہمارا مدعا ثابت کرنے کے لئے کافی ہے۔ امام عبدالعزیز اس باب کا بیٹا ہے۔ وہ برٹش حکومت کا قبضہ تسلیم کرتا ہے اور اس کو راضی رکھ کر اپنے انقلاب کے لئے سارے ہندوستان میں بارود بچھا دیتا ہے۔ پہلی بار اس چیز کا کامیاب نہ ہونا، اُن لوگوں کے لئے اُس کی قیمت گھٹا دیتا ہے۔ جو انقلاب کے مدارج کو جو طبعی طور پر پیش آتے ہیں نہیں سمجھتے۔

ہمارے ملک میں جو قومی تحریک ہندوستانی حکومت بنانے کی جاری ہے۔ اُس کے وہ ماخذ ہیں۔ ایک برٹش نیشنل تحریکات سے فکر لینا۔ دوسرا ہندوستانی قومیتوں کو اپنے پاؤں پر کھڑا کرنے کے لئے اُن کی ذہنیت کو بیدار کرنا۔ پہلا فکر اجنبی ہے۔ ہندوستانی جمہوری جمہوریت سے اُس کو کبھی قبول نہیں کر سکتے۔ دوسرے فکر کی علمبرداری فقط امام عبدالعزیز کے طریقے کے اتباع کے ہاتھ میں ہے۔ کوئی شخص ہندوستان میں قومی حکومت قائم نہیں کر سکتا۔ جب تک امام عبدالعزیز کا اتباع اپنے لئے لازم قرار دے۔ دنیا کے عمومی انقلاب کی تاثیر سے ہم اس پر راضی ہو گئے کہ امام عبدالعزیز کی قومی حکومت کی صورت یورپین ہو۔ اب یہاں ہندوستان میں ہندوستان کی دو ہزار سال پہلے کی قومیت کو زندہ کرنا ناممکنات سے ہے۔ امام عبدالعزیز کے اتباع پر جن لوگوں کو جمع ہو جانا چاہئے۔ اُن کی پریشان دماغی نے دنیا سے اس حقیقت کو مخفی کر دیا ہے۔ مگر ہمارا انہو جوان بیدار ہونے کے بعد سالہا سال کا کام چند دنوں میں پورا کر دے گا۔

جب شام کی عربی حکومت پر عراقی غالب آئے تھے۔ اس زمانے میں امام ابوحنیفہ نے فراسٹ خداداد سے متاثر ہو کر عراقی فقہ کی تنظیم عقلیت کے اعلیٰ اصول پر مکمل کر دی۔ تنظیم اگر اُسی حالت میں رہتی جو امام ابوحنیفہ کی ذہنیت کا نتیجہ تھی۔ تو اعلیٰ عقلمندوں کے سوا کوئی نہ سمجھ سکتا۔ اور جیسے بہت سے ائمہ کے مذاہب مندرس ہو گئے۔ یہ فقیہ بھی فروغ نہ پاتی۔ مگر اللہ تعالیٰ کی رحمت نے عجمی ذہنیوں کی آسانی کے لئے فقہ حنفی کی ترویج کے سامان پیدا کر دیئے۔ امام ابو یوسفؒ جو امام ابوحنیفہ کے شاگردوں میں عربی نسل کے ذکی الفطرت استاد تھے۔ امام محمدؒ کو اپنا رفیق بنایا اور اپنے استاد کی فقہ کو متوسط طبقے تک پہنچانے کا کام پورا کر دیا۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ آج تک امام ابوحنیفہ کا مذہب دنیا میں قائم ہے۔

لہ عراقی و حقیقت ایرانی نومسلموں کی اکثریت کا دوسرا نام ہے۔

لہ عراقی فقہ وہ ہے جسے عراق کے عرب ائمہ صحابہ اور تابعین مرتب کر چکے تھے۔

لہ امام ابوحنیفہ انقلابی سیاست کے مالک تھے۔ فقہ کو ایسے طریقے پر مرتب کرنا چاہتے تھے۔ کہ ایرانی ذہنیت اُسے آسانی سے قبول کر سکے۔ کتاب و سنت

حنفی فقہ

سے استنباط عرب کی ذہنیت کے لئے بہت مناسب ہے۔ وہ قرآن عظیم بچپن سے سمجھتے ہیں۔ احادیث اور آثار کے متعلق بھی ان علماء کو فہم المجد علم ہوتا ہے۔ اُن کے نزدیک اکثر مسائل کتاب و سنت سے بآسانی مستنبط ہو سکتے ہیں۔ بعض دقیق مسائل میں وہ کسی امام کی تقلید پیدا کر لیتے

(بقیہ صفحہ ۹۶) الف) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانے تک فقہاء کا مرجع خلیفہ راشد رہا۔ فقہاء اپنے اجتہاد پر عمل کرتے اور ان کا اختلاف مضر شکل میں ظاہر نہ ہوتا تھا۔ اسلئے کہ ان کے عمل کے لئے زمینیں مختلف تھیں۔ مثلاً ایک فقیہ نے مغرب میں ایک طرح کا حکم دیا۔ دوسرے نے مشرق میں اس کے خلاف کہا۔ لوگوں کو یہ علم ہی نہ ہو سکا کہ یہ دو فقیہ مختلف رائے رکھتے ہیں۔ اس لئے کوئی دقت پیدا نہیں ہوتی تھی۔ البتہ حجاز میں یا مدینہ منورہ میں (بہ زمان خلیفہ راشد) اگر فقہاء کا اختلاف ظاہر ہوتا تو خلیفہ راشد کا حکم اس کا فیصلہ کر دیتا۔ اس سے وہ اختلاف بھی ضرر کے درجے تک پہنچ نہیں سکتا تھا۔

د) اس کے بعد بنی امیہ کے دور میں ساری توجہ فتوحات اسلامیہ پر مرکوز رہی۔ اور فقہاء کا طرز عمل ویسا ہی رہا۔ جیسے خلافت راشدہ میں تھا۔ یعنی مختلف ممالک میں اگر کوئی اختلاف تھا۔ تو اس سے کوئی تعرض نہ کیا جاتا تھا۔ اُدھر معجبے کے گورنر کو اپنے لئے قاضی مقرر کرنے کا اختیار حاصل تھا۔

جب کبھی مرکز خلافت میں نزاع پیدا ہوتا۔ تو بنی امیہ کا خلیفہ اتنا علم رکھتا تھا۔ کہ وہ فقہاء کے مختلف اقوال سن کر ایک قول کو ترجیح دے سکے۔ ہم نے خلیفہ ہشام بن عبد الملک کے بعض فتاویٰ ایسے دیکھے۔ کہ آج تک فقہاء ان کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اور اگر خلیفہ ترجیح سے عاجز آجاتا۔ تو فقہاء مدینہ کا فیصلہ دریافت کر لیتا۔ (واضح یہ ہے کہ بنی امیہ نے علمی مرکز دمشق میں منتقل نہیں کیا تھا۔ عباسیوں نے سیاسی مرکز اگر بغداد کو بنایا تو علمی مرکز بھی وہیں منتقل کر لیا۔ اسی لئے ان کے خلیفہ نے امام مالک سے کہا کہ موٹا کی تعلیم مجھے مدینہ کے بغداد میں آکر دیجئے۔ مگر امام مالک مرکز کو چھوڑنے پر کب تیار ہو سکتے تھے؟ انہوں نے صاف انکار کر دیا۔ نور الحق)

ج) عباسی دور میں نئی چیز پیدا ہوتی ہے۔ مدینہ منورہ کے بجائے بغداد علمی مرکز بنتا ہے۔ اور خلیفہ میں اتنی علمیت نہیں کہ وہ ترجیح دینے کی استعداد رکھتا ہو۔ جیسے بنی امیہ کے خلفاء میں تھی۔ تمام خلافت کے اطراف بعیدہ سے مختلف فتاویٰ مرکز میں جمع ہونے لگے۔ اس لئے کہ اب حکمران طاقتور ایرانی ہے وہ کسی فقیہ کے فتویٰ کو نہ سمجھ سکتی ہے۔ نہ ترجیح دے سکتی ہے۔ دوسرے کے گورنروں کے اختیار

(بقیہ صفحہ ۹۷) معطل ہیں۔ اس لئے ہر اختلاف کو وہ بھی مرکز کی طرف منتقل کر دیتے ہیں۔

ان حالات میں خلیفہ کا رفیق ایک زبردست عالم ہونا ضروری ہے۔ جو اس ایزدانیت کے تمام جھگڑوں سے اُس کو نجات دلا سکے۔ اس کے لئے پہلے پہل خلیفہ منصور نے سعی کی۔ کہ اہل مدینہ اُس کے طرف دار بنیں۔ مگر اُن کا توافقی نہیں ہو سکا۔ منصور محتاج ہوا۔ کہ اہل عراق کے فقہاء سے استمداد کرے وہ امام ابو حنیفہ کو اس کا اہل سمجھتا تھا۔ مگر حقیقتاً امام کے سیاسی اختلافات کے باعث وہ اُن سے استفادہ نہ کر سکا۔ امام ابو یوسف نے یہ بہت دکھائی اور تمام ممالک خلافت کی قضا کو منظم کر دیا (جس سے آپ کا لقب قاضی قضاۃ العالم ہوا۔ تاج التراجم ابن قطلوبغا۔ نورالحق) عدالتوں میں مراتب قائم کر کے خلافت کو اپیل کی آخری عدالت بنا دیا۔ اس کے لئے ضروری تھا۔ کہ تمام قلمروں میں ایک ہی قانون نافذ ہو۔ امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ کی فقہ پر غور کر کے ایک قابل عمل نظام نامہ مرتب کر لیا۔ اور امام محمد بن حسن شیبانی کو اس کی تعلیم کے لئے مخصوص کر دیا۔ اب جو قاضی امام محمد کے ہاں سے پڑھ کر نکلے گا۔ فقط وہی کسی مملکت میں قاضی بنایا جائے گا۔ چھوٹے قاضی وہ اپنے تلامذہ سے منتخب کر کے مقرر کرے گا۔ اس طرح ان دو بزرگوں (ابو یوسف و محمد) کے اتفاق سے تمام ممالک خلافت ایک قانون کے پابند ہو گئے۔

یہ خلافت عباسیہ کا سب سے قابلِ فخر زمانہ ہے۔ اس میں امام ابو حنیفہ کا کمال جس قدر مانا جائے گا۔ اس کے ساتھ امام ابو یوسف اور امام محمد بھی فراموش نہیں کئے جا سکتے (یہ ہے فقہ حنفی اور ائمہ سفیہ کی حقیقت؟ مع ادنیٰ تغیییر۔ وللتفصیل موضع آخر۔ ولنعلم ما قیل سے

داستانِ عہدِ گل را از نظیری بشنوید
عذریب آشفته تر گفتم است این افسانہ را
(نورالحق)

ہماری سمجھ میں جو کام امام ابو یوسف اور محمد ہر دو نے کیا۔ شاہ ولی اللہ کی فقہ تصوف اور حدیث کو رواج دینے میں اکیلے امام عبدالعزیز نے کیا۔ یہ صحیح ہے کہ اُن کے دو بھائی شیخ رفیع الدین اور عبدالعزیز ان کے معاون تھے۔ مگر فیصلہ کن رائے فقط شاہ عبدالعزیز کی ہوتی تھی۔ ان کی اس

(بقیہ صفحہ ۹۸) اطاعت نے ہندوستان کو شہنشاہ عالمگیر کے بعد پھر ایک دفعہ ایک قانون دفعہ حنفی غریزی، کا پابند بنا دیا۔ اب آپ ہندوستان میں کوئی عالم حنفی نہیں پائیں گے جس پر شاہ عبدالعزیز کا احسان نہ ہو۔ مارتق اور باغی ہر اجتماع میں پیدا ہوتے رہے ہیں۔ اُن کی وجہ سے کوئی اجتماعی قوت بدنام نہیں ہو سکتی۔ محمد نور الحق العلوی۔

۱۔ اقدام میں کسی تحریک کو محفوظ کرنے کا یہ اساس ہے جو چیز متوسط طبقہ میں آجائے وہ فنا نہیں ہو سکتی۔ ادنیٰ طبقہ اس کی تقلید کر لیتا ہے۔ اور اعلیٰ طبقہ جو کچھ کہتا ہے اُس کی عملی صورت ہی ہوتی ہے جو متوسط طبقہ میں ہے۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ میں اس کو رسوم سے تعبیر کرتے ہیں ایک حقیقت اور حکمت کو جب تک رسم نہ بنایا جائے۔ وہ انسانیت کے لئے مفید نہیں ہو سکتی، امام ولی اللہ تمام شرائع الہیہ کے اندر رسوم کو مرکب مانتے ہیں۔ قرآن عظیم نے اس کو معروف کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔

ہماری قوم کے ذکی الفطرۃ، عقلمند، اعلیٰ علوم فوڑا لے لیتے ہیں۔ مگر اُن کو متوسط طبقے تک پہنچانا ضروری نہیں سمجھتے۔ کیونکہ انہوں نے حکمت عملی کسی استاد سے نہیں سیکھی۔ اُن کی ساری غنیمتیں خود اُن کی اپنی ذات تک محدود ہوتی ہیں جتنی کہ اُن کی اولاد بھی اُن کے مشرب کی تائید نہیں کرتی۔ امام ولی اللہ امام ربانی کے بعد ایک عظیم انسان مجدد ہیں۔ انہوں نے اپنے اتباع میں عمل کرنے والے افراد کا بہت بڑا مجموعہ تیار کر دیا ہے۔ وہ متوسط طبقے تک اپنے علوم کو پہنچانا ضروری سمجھتے ہیں۔ ہمارے اجداد بھائی شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے دقیق مسائل سے حظ اٹھاتے ہیں۔ مگر یہ نہیں دیکھتے کہ آیا یہ لطیف علوم ہندوستان کا متوسط طبقہ برآسانی قبول کر سکتا ہے؟ اس کے لئے عربی ذہنیت موزون ہے۔ انہوں نے بڑی بڑی علمتوں سے چھوٹی چھوٹی مسجدیں بنائی ہیں۔ اور اس خیال سے اپنی طبیعتوں کو تسلی دے لیتے ہیں۔ کہ زمانہ قیامت کے قریب آگیا ہے۔ اس لئے ہماری تھرکیں کامیاب نہیں ہوتیں۔ اُن کے لئے شاہ ولی اللہ کی حکمت کا مطالعہ ضروری ہے۔ اس کے بعد وہ ہندوستان کے مسلمانوں کی متوسط طاقت کو جو حنفی مذہب رکھتی ہے۔ پریشان کرنا خود بخود چھوڑ دینگے۔ یہ امام عبدالعزیز کی طرشدہ مصلحت ہے جس پر اُنکے اتباع جب تک کام کرتے ہیں کامیاب رہتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے اپنی غیر متناہی رحمت کا دروازہ ہندوستانی مسلمانوں کیلئے کھول دیا۔ اور امام ابو یوسف کے دافقے سے ملتا جلتا ایک دافقہ دہلی کی تاریخ میں دہرا دیا۔ اگر امام عبدالعزیز اپنے والد ماجد امام ولی اللہ کی حکمت، اور اُن کی فقہ و تصوف و فلسفہ اور سیاست کے مخصوص طریقے، متوسط طبقے تک نہ پہنچاتے۔ تو آج امام ولی اللہ کو صحیح طور پر پہچاننے والا مشکل سے دستیاب ہو سکتا۔ اس طرح ہندوستانی مسلمان اس نعمت سے (جو تمام انسانیت کے لئے ابر رحمت ہے)، محروم ہو جاتا۔

امام عبدالعزیز نے سب سے پہلے امام ولی اللہ کے علوم کو علماء زمانہ کے اذنان تک پہنچانے کے لئے سلسلہ تصانیف شروع کیا۔

’الف‘ امام ولی اللہ کی تفسیر ’فتح الرحمان‘ کو سمجھانے کے لئے ’فتح العزیز‘ یکسی تفسیر غزیری ہر ایک عالم بہ آسانی سمجھ سکتا ہے۔ مگر یہ لوگ اس کو ’فتح الرحمان‘ کے غوامض حل کرنے کا ذریعہ نہیں بناتے اس لئے ’الفوز الکبیر‘ کے اصول قرآن و انی مفقود ہو رہی ہے مثلاً مقطعات کی جو تفسیر شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں اس کا سمجھنا بہت مشکل ہے۔ اور ’فتح العزیز‘ میں ’الحر‘ کی تفسیر پڑھنے کے بعد وہ چیز آسان ہو جاتی ہے ’فتح العزیز‘ میں عوام کی طبیعت کو جذب کرنے کے

لئے اُن کے مسلمات کے انبار لگے ہوئے ہیں۔ اُس میں بعض چیزیں حدیث کے
 فنِ تنقید کی رو سے غیر ثابت بھی آجاتی ہیں کیونکہ یہاں اُن کا مطلب تنقید سمجھا نہیں
 بلکہ اپنے والد کی حکمت کو عوام تک پہنچانا ہے۔ پس وہ حدیث غیر ثابت کو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل بنا کر پیش نہیں کرتے بلکہ اس جہت سے پیش
 کرتے ہیں کہ وہ اُن کے مخاطبین کا مسئلہ امر ہے۔

۱۰

(ب) "أزالة الخفاء" کا مقدمہ تحفہ اثنا عشریہ لکھا شیخ نے پہلے
 قرآن عظیم کی معرفت کو امام ہمدی کی آمد سے متعلق بنایا۔ اُس کے بعد امام ہمدی
 کی آمد پر توہمات کے پردے ڈال دئے اس طرح اُن کی دعوت مسلمانوں کو
 قرآن عظیم کی برکات عامہ سے محروم کرنے کا ایک فریضہ بن گئی۔

۱۱ روى الخطيب بسند عن ابى زرعة الرازى قال اذا رايت الرجل
 ينتقص احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم انه زنديق
 وذلك ان الرسول حق والقرآن حق وما جاء به حق وانما اوى ذلك الينا كله
 الصحابة وهو لا يريدون ان يجرحوا شهودنا ليطلوا الكتاب والسنة والجرح
 بهم ادلى وهم ذنادقة من الكتاب للخطيب هـ اصابتهم ولما جاء عند الرشيد
 شاكر داس الزنادقة واداد ان يضرب عنقه قال اخبرني لم تعلمون اول ما تعلمون
 المتعلم منكم الرض والقدر قال اما قولنا بالرفض فانا نريد السطع على النائلة فاذا
 بطلت النائلة ادشك ان تبطل المنقول وخطيب بغداد ص ۳۱ امام تقي الله

ایرانی حکومت کی مسلسل کوشش سے فرقہ اثناعشریہ نے امام عبدالعزیز کے زمانہ میں شمالی ہند میں بھی اپنا مرکز بنالیا تھا۔ اُن کے مسموم پروپیگنڈے سے متوسط اذمان کو بچانے کے تحفہ اثناعشریہ لکھا گیا ہے۔ علما زمانہ تحفہ اثناعشریہ کو مزے لے لے کر پڑھتے رہے لیکن اُسے ازالۃ الخفا سمجھنے کا واسطہ نہیں بنا سکے۔ چنانچہ جس مقصد کے لئے یہ کتاب لکھی گئی تھی۔ وہ پورا نہیں ہوا۔

(بقیہ صفحہ ۱۰۱) تورپشتی حنفی دھما صر سعدی (لہ ترجمہ فی طبقات السبکی) کتاب المعتقد باب سوم فصل چہارم میں لکھتے ہیں: ”و خلافت ابو بکر بنی گفتند چہ آن مضمی میشود بطعن در جملہ صحابہ بر طعن در ایشاں مضمی میشود بطعن در دین۔ زیر کہ قرآن و احادیث و احکامیکہ ازاں مستفاد است از صحابہ بہار سیدہ است۔ و چون حال ایشاں براں و جہا عتقاد کنند کہ مبتدعہاں میگویند بر نقل ایشاں اعتبار نامزد پس شریعت ثابت نشود۔ خطبہ و واجہ الیواقیت و الجواہر للشعراری ۲۲۶

ہندوستان میں شیعہ مرکز | سلطان محمود نے ۱۰۲۵ء میں ہندوستان پر حملہ کیا اور پشاور کے قریب مقام ہنڈ پر جیپال والے لاہور کی فوج کو شکست دی۔ نواح متان میں سلطان سے پہلے قرامطہ نے اپنی سلطنت قائم کر رکھی تھی۔ متان کا مشہور غلام شاہ مندر جسے شیخ الاسلام محمد بن مسلم تغلق نے محض اس لئے نہ پھیرا تھا کہ وہاں ابدالہ الاکلائس النضاری والیہود و بیوت النبیوان الجوس قرامطہ نے اس کو مسمار کر کے وہاں اپنا گورنمنٹ ہاؤس تعمیر کر لیا تھا۔ سلطان نے قرامطہ کو شکست دے کر اس عمارت کو مسجد کی صورت میں تبدیل کر دیا۔

دب، جب مغلیہ خاندان کا بانی ہمایوں اپنے لڑکے اکبر کے ساتھ ہندوستان سے فرار ہوا۔ تو خود سیہا شاہ اسماعیل صفوی کے پاس ایران پہنچا۔ ایرانی حکومت سے ایک باقاعدہ معاہدہ کرنے کے بعد فوجی امداد لے سکا۔ اور کامیاب ہوا۔ وہ معاہدہ کیا تھا اس کی تفصیل حسب ذیل ہے:-

بقیہ صفحہ ۱۰۲) ہمارے نزدیک ہندوستان مستقل خلافت کا مستحق ہے۔ اکبر نے اپنی خلافت کا دعویٰ کیا۔ اس لئے کہ ہمایوں ایران کی تابعداری کا وعدہ کر آیا تھا۔ تو اکبر کو ملکی حکومت پیدا کر کے استقلال کے دعویٰ کی ضرورت ہوئی۔ اس نے ہندوستان کو ساتھ ملا یا۔ تاکہ ملکی حکومت پیدا ہو۔ اور ایرانی حکومت سے کہا جاسکے کہ جس حکومت نے تابعداری کا وعدہ کیا تھا۔ وہ نہیں رہی۔ اس کے بجائے ایک نئی قومی ملکی حکومت قائم ہے۔ جسے معاہدہ معلوم سے ذرہ برابر تعلق نہیں۔ واضح ہے کہ ہندوؤں کا ملانا اکبر کی ایجاد نہیں۔ شہر شاہ۔ فیروز شاہ۔ ناصر الدین حسن، یہ کام پہلے کر چکے تھے۔ مگر ملکی حکومت بنانا یہ اکبر کی ایجاد اور اس کی ابتداء ہے۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے۔ کہ بیرم خاں والد عبدالرحیم خانخاناں کے توسل سے ہمایوں کا معاہدہ شاہ ایران سے طے ہوا۔ ورنہ شاہ ایران ہمایوں کو امداد دینا دل سے کسی طرح نہیں چاہتا تھا۔ جب ہمایوں نے منظور کر لیا۔ کہ میں شیعہ مذہب کو وٹاں رائج کروں گا۔ اور شیعہ ریجنٹ (بیرم خاں) کو اپنے ساتھ رکھوں گا۔ تو کہیں جا کر امداد دی گئی۔ جب اکبر تخت نشین ہوا۔ اور اس کو اپنی سلطنت کی حقیقت سمجھ میں آئی۔ تو سب سے پہلے اس نے بیرم خاں کو علیحدہ کیا۔ بیرم خاں ایران کی راہ سے حج کے لئے جانا چاہتا تھا۔ اکبر نے اس کو روک دیا۔ اور پھر قتل کرادیا۔ اس کے بعد کوئی ریجنٹ ایران سے ہندوستان کو نہیں آیا۔ اکبر نے شیعیت کی بنیاد کلٹنے کے لئے ہندوستان سے اسلامی حکومت کو ختم کر کے اس کی بجائے ملکی حکومت پیدا کی۔ اس پر نہ تو کوئی سنی خلیفہ باؤ ڈال سکتا ہے۔ اور نہ کوئی شیعہ بادشاہ حکم چلا سکتا ہے۔ اکبر جیسا انصاف پسند ہندوستان نے پیدا نہیں کیا۔ قانون کے سامنے اس کا بیٹا اور دشمن مساوی تھے۔

جلال الدین اکبر بادشاہ | ہم حرم محترم میں علماء و مشائخ۔ سلاطین ہر سرہ کے لئے فردا فردا نام لے کر کلام الہی وغیرہ اذکار کا ثواب ان کی روحوں کو بھیجتے تھے۔ مگر اکبر کو پھور دیتے تھے۔ ایک روز خواب میں دیکھا کہ ایک چبوترہ ہے۔ جو کانی بند ہے۔ مگر ہے سادہ۔ اس پر اکبر تنہا کھڑا ہے۔ اور سامنے دار پر ایک شخص لٹک رہا ہے اور ہم

بقیہ صفحہ ۱۰۳) کھڑے دیکھ رہے۔ ہم نے اس کی تعبیر یہ کی۔ کہ ہند میں انصاف کرنے والا فقط الکر ہے جس نے انصاف کی روح کو قائم رکھا۔ اور ہندو مسلم کو یکساں موقع دیا۔ کہ وہ انصاف سے متمتع ہو یہ کوئی قاعدہ نہیں کہ مسلمان انصاف سے متمتع ہوں۔ اور ہندو بوجہ ہندو ہونے کے رہ جائے قال تعالیٰ وَلَا يَجْزِيكَ مَنَظَرُ شَتَاكَ قَوْمٍ الْآيَةِ۔ دین الہی کا تقاضا یہ ہے کہ انصاف کی روح زندہ رہے اس کا مضاف الیہ خواہ کوئی ہو۔ اس ہندو نشین پر فقط الکر ہی بیٹھا ہے۔ اور دار انصاف کی دار ہے۔ جہانگیر نے سونے کی زنجیروں بندھوائی؟ اس کو تو عیاں سمجھا جاتا ہے۔ وہ الکر بیٹھا تھا۔ جو انصاف کو حامی کرنے آیا تھا۔

جب الکر نے ملکی حکومت پیدا کر لی۔ اور بیرونی اسلامی دنیا سے اس کا تعلق منقطع ہو گیا تو اب دو صورتیں تھیں۔ اول یہ کہ مختلف مذاہب کو غیر معتبر قرار دے کر لادینیت پر ساری مملکت کو جمع کیا جائے جس کا تجربہ اب یورپ میں ہو رہا ہے۔ مگر الکر نے یہ احتمال قریب بھی نہ پھٹکنے دیا۔ دوسری صورت یہ تھی کہ مختلف مذاہب کو تسلیم کر کے ہر ایک کو پوری آزادی دی جائے۔ اور قانون حکومت کی جو شخص خلاف ورزی کرے اس سے مواخذہ ہو۔ خواہ ہندو ہو یا مسلم دوسرے لفظوں میں مذہب آزاد ہے جب تک حکومت سے مصادم نہ ہو۔ یہ الکر کا بنایا ہوا قانون ہے جس پر انگریز اب عمل کر رہے ہیں۔ اور اپنے آپ کو بڑا عالی و ماخ بنانے کی کوشش کرتے ہیں۔

اس ملک میں جو مختلف مذاہب کا مجموعہ ہے۔ حکومت چلانے کے لئے بادشاہ اور **دین الہی** اس کی انتظامی کونسل کا کیا طریقہ عمل ہوگا؟ اس کے لئے الکر نے دین الہی کا فقرہ ایجاد کیا۔ اس کا مطلب یہ ہے۔ کہ بادشاہ اور اس کی مرکزی کونسل کسی خاص مذہب کے طرفدار نہیں ہونگے۔ مگر مطلق مذہب کی پابندی سے بھی اپنے آپ کو آزاد نہیں کرینگے اور لادینیت نہیں آنے پائے گی۔ یعنی خدا کی حکومت اپنے اوپر تسلیم کریں گے۔ ایک ہندو اللہ کی حکومت کی تفسیر ایک طرح کرتا ہے۔ اور ایک شنی مسلمان دوسری طرح اور ایک شیعہ تیسری طرح ان اختلافات سے حکومت کو تعرض کرنے کا کوئی حق حاصل نہیں ہوگا۔ البتہ پرائیویٹ طور پر بادشاہ اور ارکان کونسل

(بقیہ صفحہ ۱۰۴) اپنے اپنے مذہب کے پابند رہیں گے۔ اس کیلئے کو دین الہی سے تعبیر کیا گیا۔ اس وسیع مملکت کے لئے اس سے بہتر غیر اسلامی نظام ناممکن تھا۔

ہماری رائے میں جو کام اکبر نے شروع کیا وہ اس سچ تھا۔ اور عملاً غلطیاں اس لئے ہوئیں کہ اس عظیم الشان کام کو چلانے کے لئے آدمی میسر نہیں آتے تھے۔ ہمارا خیال ہے کہ وہ ضرورت میں خدا تعالیٰ نے شاہ ولی اللہ کے ذریعے پوری کر دیں۔ شاہ صاحب نے اس کام کو مکمل کر دیا۔ جو اکبر نے شروع کیا تھا۔ کیونکہ بھی اسلام کو انسانیت کی تفسیر بناتے ہیں آپ تمام ادیان کو منطبق کر سکتے ہیں۔ ان کے طریقے پر ایک مسلم عالم اس نظام سلطنت کو چلا سکتا ہے۔ جو اکبر کا مقصد تھا۔ اگر ہندوستانی دماغ شاہ صاحب کے طریقے کا عالم بننے کے بعد نظام سلطنت چلانے کا ارادہ کر لے تو اس کے مقابلے میں کوئی اجنبی حکومت کامیاب نہیں ہو سکتی۔ کافر ہو یا مسلم۔ شاہ صاحب کی حکمت پڑھنے کے بعد اگر کوئی اسلامی حاکم کی سیر کرے تو اس کے سامنے یہ بات آجائے گی کہ وہ اپنا فقہی مذہب چلانے کی اہمیت رکھتے ہیں۔ اور اگر مختلف مذاہب کو اپنے یہاں اجازت دیں یا اجازت دینے پر مجبور کر دئے جائیں۔ تو سوائے لادینیت کے اور کوئی نظام حکومت ان کے یہاں کامیاب نہیں ہو سکتا۔ ٹرکی میں جا کر دیکھ لو پھر سمجھو کہ سطور عرب و افغانستان ٹرکی کا تتبع کر رہے ہیں۔ اب اسلامی ممالک کی یہ حالت ہے کہ وہاں یا اکبر کا دین الہی ہے۔ یا لادینیت اگر شاہ صاحب کی حکمت کا رواج ہوتا تو وہ ممالک اس مرض میں مبتلا نہ ہوتے۔

اکبر کے کارکن جو غلطیاں کرتے تھے۔ اور اسلامی حدود سے باہر نکلتے تھے۔ ان کی اصلاح کا ابتدائی کام حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی نے شروع کیا۔ اور وہ مجددان لئے گئے۔ مگر امام ربانی نے فقط کام شروع کیا تھا۔ اس کی تکمیل محمد شاہ کے عہد میں شاہ ولی اللہ نے کی۔ شاہ صاحب کو کام کرنے کا اُس وقت موقع ملا جب دلی کی سلطنت اصلی معنوں میں مسلمانوں کے ہاتھ سے جا چکی تھی۔ اس لئے اس تعلیم کے نتائج اس وقت پھیل نہ سکے۔

قال الشيخ الاجل في كتاب "التمهيد في ائمة التجديد" السلطنة الهندية

(بقیہ صفحہ ۱۰۵) صادر کرنا چھبھارنا بحج السلطنتہ الملیۃ الوطنیۃ بعد ما احدثہ السلطان جلال الدین محمد اکبر من تبدیل السلطنتہ الاسلامیۃ بالوطنیۃ وکان ذلک تدبیراً منہ لتالیف قلوب الصابئین الہندیین المائلین الی الحکومتہ السابقۃ للسلطان شیرشاہ الافغان الہندی۔ لکوندہ وطنیاً ولاندہ ما کان یمیز فی العدل بین المسلم والمصابی۔ وتدبیراً منہ للتخلص من حق السلطنتہ الصفویۃ الایرانیۃ۔ لان اباءہ السلطان نصیر الدین ہمایون کان قد عقد بتسلیم بعض الحقوق للایرانیین۔ علی السلطنتہ الہندیۃ۔ لما استعان بہم فی استرداد ملکہ من اولاد السلطان شیرشاہ۔ فنصب نفس خلیفۃ علی الممالک الہندیۃ۔

ثم استمر علی ذلک ولدہ السلطان نور لدین جہانگیر۔ ثم ولدہ السلطان شہاب الدین شاہجہان۔ مع اصلاح مناسب منہما لبعض الشیون فلما تعطل السلطان شاہجہان فی سنیہ۔ بسبب الفالج قبض علی ازمۃ السلطنتہ ولی عہدہ وولدہ اکبر دارا شکوہ۔ وکان مغروراً فی اصول السیاسیۃ الوطنیۃ مفروضاً فی تنفيذ المساوات بین العناصر المختلفۃ۔ ثم قام ولدہ الثالث السلطان محی الدین عالمگیر بمنادعہ وتغلب علیہ۔ فلما ثمر لہ الامر سعی فی تنظیم السلطنتہ علی اصول الخلفۃ الاسلامیۃ فی سنیہ بالاختصار۔

۱۱ شمالی ہند جنوبی ہند میں پہلے حمید آباد۔ گوکنڈہ میں ابوالحسن تانا شاہ کام کر تھامس سلطان عالمگیر نے ختم کر دیا۔ ۱۲ اور خدزی قعدہ ۹۵۰ سنہ کو ابوالحسن گرفتار ہو کر دولت آباد کے قلعہ میں قید کر دیا گیا۔ ۱۳ سیرۃ المتاخرین کا شیعہ مصنف لکھتا ہے: "استحکام قلعہ گوکنڈہ و فوجی حمید آباد و لطافت آب و ہوائی آل مرزین زیادہ ازانست کہ دریں مختصر تو ان نگاشت۔ چوں ابوالحسن زیادہ از دیگران بلہو و لعب و عیش و طرب و رغبت داشت۔ رواج فسق و فجور دران دیار زیادہ تر شد و عالمگیر کہ در ظاہر خود را بکسوت اہل صلاح مے آراست و تشبہ تبارکین دنیا مے جست۔ ہنرم

جملہ مقررہ | تعجب اس بات پر ہے کہ یورپ کی قومیں جو پہلے عیسائی تھیں اور آج کل نیچری ہیں۔ قرآن عظیم کا انکار کرتے ہوئے، اس کے معارف سے رہنمائی حاصل کر رہی ہوں۔ اور مسلمان کامل ایمان کا مالک ہوتے ہوئے، یہودیوں کی طرح فقط تلاوت الفاظ پر اکتفا کر دیا۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ مسلمان اپنے سامنے کوئی واضح پروگرام نہیں رکھتا۔ اور شیعہ کی طرح کسی بڑے رہنما کا منتظر بیٹھا ہے یا امام ولی اللہ کا طریقہ مسلمانوں میں اس مرض کی جڑیں اکھڑنے کا ضامن ہے۔

(ج) امام ولی اللہ کے معارف میں موطا امام مالک کی اہمیت اظہر من

(بقیہ صفحہ ۱۰۶) مذکورہ اچدر آباد را، بدارالہما د موسوم سانحہ بقتل و غارت اٹالی آں و خرابی شہر مذکور پر داخست۔ و غرض اصلی التحصیل خزان نقد و جواہر کہ در سرکار ابوالحسن شہرت میداشت و استیصال اکابر علماء شیعہ۔ و انقیاد عامہ مومنین کہ در آن شہر بودند نیز مقصود او بود۔ (۳۶۹ نور)
اس کے بعد لکھنؤ میں محمد شاہ کے آخری عہد میں متقل مرکز پیدا ہو گیا۔ اس مرکز سے دہلی پر غلبہ حاصل کرنے کی مسلسل سعی جاری تھی جس کو روکنے کے لئے شاہ عبدالعزیز نے تحفہ اثنا عشریہ کی دیوا اکھڑی کی۔ جب عوام شیعہ کے پراپیگنڈے سے متاثر نہ ہوں تب کہیں انہیں ازالۃ الخفا پڑھایا جا سکتا ہے۔

۱۲ اہمیت مذکورہ کی پوری تفصیل رسالہ امام ولی اللہ کی حکمت کا اجمالی تعارف میں دی جا چکی ہے۔ وہاں ملاحظہ ہو۔ امام ولی اللہ وصیت نامہ میں فرماتے ہیں "چوں مبتدی قدرت بر زبان عربی یافت موطا بروایت یحییٰ بن یحییٰ مصودی بخوانانند۔ و ہرگز آں را سطل نگذارند۔ کہ اصل علم حدیث است۔ و خواندن آں فیضہا دارد۔ و اما بسماج جمیع آں مسلسل است۔ بعد ازاں از قرآن عظیم

الشمس ہے۔ امام ولی اللہ نے اُسے اپنے مذاق کے موافق نئی ترتیب سے مدوّن کیا ہے جس کا نام المسوّی من الموطّٰا ہے۔ حدیث و فقہ میں یہی کتاب سراج الہند نے حکیم الہند سے پڑھی۔

امام عبدالغزنی نے اپنے خاندان کے نوجوانوں کی تربیت میں اُسے قرآن عظیم کے بعد اساسِ اوّل بنایا۔ اس طرح علماء کو اس طرف متوجّہ کیا۔ اس کتاب پر پوری توجّہ کرنے سے فقہ حنفی میں محققین (یعنی مجتہد منتسب جیسے ابن الہمام) پیدا ہوتے ہیں۔ اسی کی برکت ہے کہ ہم نے اپنی سیاحت میں مولینا شیخ الہند اور اُن کے مشائخ سے زیادہ عقلمند فقہاء اسلامی ممالک میں نہیں دیکھے۔

ہم نے اہل حرم محترم کو امام ولی اللہ کی کتاب المسوّی پڑھائی۔ وہ اس کی قدر کرنے لگے۔ انہوں نے اُس کو اپنے مطبع میں چھاپا۔ اور اپنے مدارس کے نصاب میں داخل کر لیا۔

مجھے یاد ہے کہ حضرت مولانا شیعخ الہند بہت پہلے زمانہ سے

بقیہ صفحہ ۱۰۷۔ درس گوید ہاں صفت کہ حرف قرآن بخواند۔ بغیر تفسیر و ترجمہ گوید۔ و در آنچہ مشکل باشد در نحو یا در شان نزول متوقف شود و بحث نماید۔ و بعد فراغ از درس التفسیر جلالتین را بقدر درس بخواند۔ درین طریق فیض ہا است۔ مضافاً ۱۱

امام ولی اللہ کی کتابوں کو دارالعلوم دیوبند کے درجہ تکمیل میں داخل کرنے کی ہدایت دے چکے ہیں۔ مگر ابھی تک اُس پر عمل کرنے کا زمانہ نہیں آیا۔ اَللّٰہُمَّ اسْمُوْا بَنِيَّ وَحُزْنِيْ اِلَى اللّٰہِ۔

امام ولی اللہ قریش کی زبان، اور اُن کی معتدل معیشت و معاشرت کو اپنی اولاد میں خاندانی مفاخرہ کے طور پر دیکھنا چاہتے تھے۔

۱۔ (یہ حصہ وصیت نامہ سے ماخوذ ہے۔ قال الامام ولی اللہ۔ ما مردم غریبم کہ در دیار ہندوستان آبا ئے ما بغرب افتادہ اند۔ و عربیت نسب، و عربیت لسان، بہر دو فخر ما است کہ ما را بید اولین و آخرین و افضل انبیاء و مرسلین، فخر موجودات علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیما ت نزدیک مے گرداند۔ شکر این نعمت عظمیٰ اُن است کہ بقدر مکان عادات و رسوم عرب اول کہ منشا، آنحضرت است صلی اللہ علیہ وسلم۔ از دست مذہبیم و رسوم عجم و عادات ہنود را در میان خود نگذاریم۔ ص ۱۱۰ فور الحق) امام ولی اللہ نے حجۃ اللہ البالغہ میں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کو قیصر و کسریٰ کے تکلفات برباد کرنے کے بعد تعمیری نمونہ بنایا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث اپنے خاندان کی معیشت و معاشرت کا اعلیٰ نمونہ تھی۔ اس خاندان کی چیزیں اگر خاندانی طور پر اُن کی اولاد میں قائم رہیں، تو وہ ہمیشہ قرآن کے انقلاب کو مکمل کرنے کا نمونہ بن سکتی ہیں۔ اسی لئے شاہ صاحب اپنی اولاد کو وصیت کرتے ہیں۔ وہ جو انقلابی پروگرام بنا چکے ہیں، چاہتے ہیں کہ اُن کی اولاد اُس کے بڑھکڑا س میں حصہ لے، اُن کی طبیعت کو متوجہ کرتے ہیں، کہ وہ اپنے خاندانی مفاخرہ کو عام اہل زمانہ کے طریقے پر حاصل کرنے کی کوشش کریں حکمت کے اصول پر یہ تعلیم کا آسان قاعدہ ہے۔ ص ۱۱۰

امام عبدالعزیز نے اُن کی وصیت پر عمل کر کے شرفاء ہند کیلئے سرمایہ داری اور اُس کی ترقی یافتہ صورت، شاہنشاہی، کی لعنتوں کا سمجھنا آسان کر دیا۔

جہانگیری اور شاہجہانی عہد کے تنعم کی یادگار رسمیں جو افلاس کے زمانے میں اعلیٰ خاندانوں کی ہمت کو گھٹن کی طرح کھا رہی تھیں، اُن سے سوسائٹی کو پاک کرنے کے لئے امام عبدالعزیز کے تربیت یافتہ نوجوان کھڑے ہو گئے۔ اور کامیابی سے اس کام کو سر انجام پر پہنچایا۔ ان اصلاح یافتہ خاندانوں کی خواتین کے ایشارے ہزاروں مجاہدین کا لشکر کم از کم دس سال تک روٹی کھاتا رہا۔ اور کسی فرعون اور قارون کے آگے سر جھکانے پر مجبور نہیں ہوا۔ ورنہ امیڑوں کے اندوختہ خزانوں پر تو او باش نوجوان اور بد اخلاق عورتیں مسلط رہیں۔

امام عبدالعزیز کی اس تربیت کی دوسری برکت یہ ظاہر ہوئی کہ ہندوستانی اعلیٰ خاندانوں کے ناز و نعمت سے پہلے ہوئے نوجوانوں کا لشکر سندھ کے راستے سے قندھار و کابل ہو کر پشاور کے پہاڑوں اور جنگلوں میں مرنے کے لئے تیار ہو گیا۔

لے اُن کے خاندان کے نوجوان شرفاء، دہلی کے دوسرے نوجوانوں کے ساتھ مل کر رہتے تھے۔

(بقیہ صفحہ ۱۱۰) ان میں جو چیزیں پیدا کر دی گئیں وہ دوسرے نوجوانوں میں طبعی طور پر تاثیر کرتی تھیں۔ لوگ اچھی طرح جانتے ہیں کہ مولانا اسماعیل شہید سوسائٹی کے سرطبتے میں جاتے تھے۔ وہ اپنے خاندان کے امام تھے۔ اس خاندان کے نوجوان اُن کے پیچھے چلتے تھے۔ جسدان وہ وعظ کہنے کے فائزہ عورتوں میں گئے۔ تو مولانا محمد یعقوب دہلوی متوفی ۱۳۵۲ھ ہمدرد مولانا محمد اسحاق متوفی ۱۳۶۲ھ اُن کے پیچھے پیچھے۔ مگر نظر بچا کر جا رہے تھے۔

۱۔ انسان اپنی ضرورتوں سے فانی نہیں ہوتا تا کہ اُس کا دماغ فراغت سے کوئی اعلیٰ فکر سوچ سکے۔ اس سے ہمیں خود بخود ہست ہو جاتی ہیں۔ جب تک خاندان کی زندگی کا بوجھ ہلکا نہ کر دیا جائے۔ اولوالعزم طبائع اپنے لئے راستہ نہیں پاتیں۔ وہ خاندان کو چھوڑ نہیں سکتے۔ اور خاندان اُن کو ایک لمحہ کے لئے فرصت نہیں دیتا۔

دعائے حزب ۲۔ دعائے کا سلسلہ امام ولی اللہ کی تنظیم میں خاص اہمیت رکھتا ہے۔ وہ کی زندگی کے پروگرام میں انہی دعائے کو امارت کا درجہ دیتے ہیں۔ امام عبدالعزیز نے امیر شہید مولانا عبدالحی اور مولانا محمد اسماعیل کو دعائے کا نظام قائم کرنے کیلئے سیاحت ہند کے لئے روانہ کیا۔ دستہ میں امام عبدالعزیز نے اصلاح و تبلیغ کے واسطے کو وسعت دی۔ ایک جماعت تعلیم و تدریس کے لئے دہلی میں مامور فرمائی۔ مولانا محمد اسحاق اور مولانا محمد یعقوب مولانا رشید الدین خاں (متوفی ۱۳۵۲ھ فور) مفتی صدر الدین (متوفی ۱۳۵۲ھ فور) اس جماعت کے مقتدر ارکان ہیں۔ دوسری جماعت اطراف دہلی میں تبلیغ و ارشاد کے لئے روانہ کی۔ امیر شہید نے ہر دو حضرات مظفرنگر، سہارن پور، رام پور، بریلی، شاہجہان پور وغیرہ کا دورہ کیا۔ تفصیلات سوانح احمدیہ میں ملاحظہ ہوں۔ راجہ توجید رشید الدین و صدر الدین نے ابجد العلوم ۱۳۵۱ھ و التمشید نور الحق) یہ لوگ دورہ کر کے زمین تیار کر آئے۔ اس کے بعد امام عبدالعزیز نے ان کو حکومت کی امانت قائم کرنے کے لئے مقرر کیا۔ یہ جہاد کریں گے۔ حکومت بنائیں گے (۲۹ شعبان ۱۳۵۹ھ کو دو سال گیارہ ماہ بعد سید شہید مع اپنے ہمراہیوں کے سفر حج سے واپس تشریف لائے۔ ذی الحجہ ۱۳۵۹ھ)

بقیہ صفحہ ۱۱۱) جہاد کی تیاری شروع کر دی گئی۔ مولانا محمد اسماعیل و مولانا عبدالحمید ترغیب جہاد کے لئے اطراف ہند کا دورہ کرنے لگے۔ جب تقریباً دو ہزار مجاہدین کا اجتماع ہو گیا، تو امیر شہید نے اُن کے تین حصے کر دیئے۔ اور کوچ کا حکم دیا۔ کچھ حصہ ٹونک کر پیٹلہ جیمیر شریف، پھر دہلی آئے۔ سلسلہ کے آغاز میں دیوبند، سہارن پور، پانی پت، کرناٹ، تھانیسر وغیرہ سے گزرتے ہوئے مالیر کو ٹکے پہنچے۔ وہاں سے محدث بہاول پور، حیدر آباد سندھ، شکار پور، جاگن، خان گڑھ، درڈھاوڑ، درہ بولان، پشین قندھار اور کابل سے گزرتے ہوئے براہ خیبر داخل پنجاب ہو کر پشاور تشریف لائے۔ پشاور سے ہشت نگر میں پہنچ کر موضع خویلی میں قیام فرمایا۔ پھر نہشتہ تشریف لے گئے۔ نور الحق، اور دوسری جماعت جو اُن کے پیچھے تیار ہو رہی تھی، اُن کو دعاۃ کا کام سپرد کر دیا گیا۔ اُن میں مولانا ولایت علی (متوفی ۱۳۶۹ھ نور) اور مولانا سید محمد علی رامپوری (متوفی ۱۳۷۵ھ نور) مشہور عالم ہیں۔ تنبیہ، دعاۃ کا نظام شروع سے آؤ تک مولانا اسحاق کے ہاتھ رہا ہے۔ سوانح احمدیہ کے مصنف نے امیر شہید کے مناقب اس طرح بڑھا چڑھا کر لکھے ہیں، کہ مولانا اسحاق کی شخصیت گم ہو گئی ہے۔ اس کا اصلی سبب یہ ہے۔ کہ مولانا ولایت علی نے مولانا اسحاق کے بالمقابل اپنی پارٹی بنائی۔ اور سوانح احمدیہ کا مصنف اس پارٹی سے تعلق رکھتا ہے۔ مگر پھر بھی اس کے قلم سے بعض واقعات ایسے نکل گئے ہیں جن سے ہمارے مطلب پر روشنی پڑتی ہے۔ مولانا محمد اسحاق نے ایک ہنڈی بیچ تا بھجی، وہاں وہ وصول نہ ہو سکی، اسکی بازیافت کے لئے سیٹھ پر عدالت عالیہ آگرہ میں دعویٰ کیا گیا۔ اور ڈگری مولانا محمد اسحاق کے نام ملی (مؤلف سوانح احمدیہ نے یہ واقعہ اس لئے لکھا۔ کہ یہ تحریک برطانوی گورنمنٹ کے خلاف نہ تھی۔ براہ دُور اندیشی شیخ غلام علی رئیس اعظم الہ آباد کی معرفت گورنر اضلاع شمالی و مغربی کو اس تیاری جہاد کی اطلاع دی گئی جس کے جواب میں گورنر نے کہا۔ جب تک انگریزی عدالت میں کسی شخص کا اندیشہ نہ ہو۔ ہم ایسی تیاری سے مانع نہیں۔ مذکورہ بالا واقعہ سوانح احمدیہ میں موجود ہے۔ ہم اس ایک واقعے کو کافی سمجھتے ہیں۔ اگر روپیہ روانہ کرنے کا انتظام شاہ اسحاق کے ہاتھ میں نہ ہوتا۔ تو عدالت میں وہ دعویٰ کس طرح کر سکتے تھے؟ اور ڈگری کس طرح لے سکتے تھے؟

بقیہ صفحہ ۱۱۲۔ جب مولانا محبوب علی (متوفی ۱۰۸۰ھ) مجاہدین کے مرکز سے واپس دہلی پہنچے اور انہوں نے اس تحریک کے مخالف پروپیگنڈا شروع کیا۔ (کہ یہ تحریک جہادِ سرے سے بے سود اور غلط اقدام ہے وغیرہ وغیرہ) تو سوانح احمدیہ کا مؤلف لکھتا ہے کہ مولانا محمد اسحاق اور مولانا محمد یعقوب کی کوششوں سے یہ فتنہ دبا اور وہ اثر باطل دور ہوا۔ اور قاتلوں کی روانگی باقاعدہ شروع ہو گئی۔

دعاۃ مسجدوں میں وعظ کرتے ہیں۔ خاندانوں کے پاس کچھ اندوختہ نہیں جو رتیں اپنا دیوے کے کران کا ماتہ بٹاتی ہیں۔ اس کے ثبوت میں مدراس کے خان عالم کی بہو کا واقع سوانح احمدیہ میں موجود ہے۔

خود ہمیں اپنا تجربہ ہے کہ دہلی میں ہم نہایت تنگ حالی سے پہنچے۔ مولانا شیخ النند کے علم سے کام شروع کر دیا۔ ہمیں ڈھاکہ کے شریف خاندانوں کی خواتین سے روپیہ ملتا رہا ہے۔ اُس کے بعد نواب سلطان جہاں نیگم کے دوسروں سے روپیہ ماہوار عطیہ سے ہم دہلی میں بیٹھ سکے۔

اس سے پہلے ہم نے جب سندھ میں مولانا شیخ النند کے ارشاد پر سنہ ۱۲۳۵ھ میں کام شروع کیا تو جناب پیر صاحب العلم کے خاندان کی محترم خاتون نے اپنا سنہری ہار و عقد بھجوا دیا۔ نیز ہجرتِ کابل کے موقع پر شیخ عبدالرحیم سنہ ۱۲۳۵ھ کی بیوی اور ان کی لڑکیوں نے اپنا تمام سنہری زیور بھجوا کر لئے زاد راہ میا کیا۔ اور کوئٹہ تک ہمیں پہنچا کر نقدی و ماں ہمارے حوالے کی۔ مولانا غلام فیضہم۔
(محمد نور الحق۔ بعد عصر۔ نومبر ۱۹۴۱ء)

۱۲۳۵ھ جس کا ایک نمونہ مولانا ولایت علی عظیم آبادی ہیں۔ سنہ ۱۲۵۲ھ میں پیدا ہوئے۔ آپ فتح علی صاحب کے بیٹے اور رفیع الدین حسین خاں صاحب کے نواسے تھے۔ جو صوبہ بہار کے ناظم درمیں تھے۔ آپ نانا کے بڑے لاڈلے تھے۔ ہر وقت ریشمی یا زریں لباس باڈا کے کی جامدانی اور تن زیب کا جھوڑا زیب تن رہتا تھا۔ اور خوشبو و عطر سے معطر رہتے تھے۔ انگلیوں میں سونے کی انگشتریاں اور پھلے ہوتے۔ لکھنؤ میں تھے تو دہلی کے شوقین، خوش پوشاک رنگین مزاج نوجوانوں میں آپ کا شمار تھا۔ سید صاحب کی خدمت میں حاضر ہوتے ہی حضرت مصعب بن عمیر

امام عبد الغزیز نے اپنی تحریک کو کامیاب بنانے کے لئے اپنے تربیت یافتہ افراد سے جمعیت مرکز یہ بنائی جس میں پہلے اپنے تینوں بھائیوں (مولانا رفیع الدین، مولانا عبد القادر، مولانا عبد الغنی) کو رکھا۔ سب سے چھوٹے مولانا عبد الغنی پہلے (۱۲۳۷ھ) فوت ہو گئے۔ اس لئے اہل دہلی اُن سے زیادہ آشنا نہیں ہوئے۔ مگر حضراتِ ثلاثہ کا لفظ اہل دہلی کی زبان میں امام عبد الغزیز اور اُن کے دو بھائیوں کے لئے بولا جاتا ہے۔ اس جمعیت کی سعی سے نوجوانوں کی دوسری جماعت تیار ہو گئی۔ اس جماعت کے سرکردہ بھی تین یا چار بزرگ تھے (۱) مولانا محمد اسماعیل شہید، مولانا عبد الغنی کے صاحبزادے (۲) مولانا عبد الحی بلوی مولانا نور اللہ کے پوتے اور امام عبد الغزیز کے داماد (۳) مولانا محمد اسحاق۔ امام عبد الغزیز کے نواسے (۴) مولانا محمد یعقوب بلوی متوفی ۱۲۸۲ھ مولانا محمد اسحاق کے بھائی (امیر شہید اس خرب کے ساتھ منضم کئے گئے)۔

(بقیہ صفحہ ۱۱۳) کی طرح کیفیت بدل گئی۔ اب وہ لکھنؤ اور عظیم آباد کے بانکے نوجوان نہ تھے۔ بلکہ سید صاحب کی جماعت کے ایک جفاکش مزدور اور معمولی خادم تھے۔ رائے بریل میں مولانا شہید سے حدیث پڑتے اور آپ کی جماعت کے نائب تھے۔ جنگل سے نکل پائیاں کاٹ کر اور سر پر اٹھا کر لاتے۔ اور اپنے ہاتھوں سے کھانا پکاتے مٹی کا سے کام کرتے۔ عسیرت سید احمد شہید ۱۲۵۵ھ نور الحق لہ سید احمد بلوی امیر شہید مولانا عبد الحی۔ مولانا شہید اور مولانا اسحاق کے شاگرد ہیں

(بقیہ صفحہ ۱۱۴) اُن کی تربیت شاہ عبدالقادر اور شاہ عبدالعزیز کی صحبت میں مکمل ہوئی۔ امام عبدالعزیز ہی نے سید صاحب کو امیر خاں نواب ٹونک کے لشکر میں بھیجا۔ انقلابی کام شروع کرنا چاہا۔ امیر خاں نواب مرحوم کے لشکر میں پھر سال سے زائد رہے۔ جب نواب امیر خاں کی انگریزوں سے صلح ہو گئی۔ جو سید صاحب کو کسی طرح منظور نہ تھی۔ تو سید صاحب نے امام عبدالعزیز کو ایک خط لکھا۔ اس کے چند جملے نقل کرنے سے ہمارے مطلب پر روشنی پڑے گی۔ آپ نے لکھا: ”خاکسارِ قدیم بوسی کو حاضر ہوتا ہے۔ یہاں لشکر کا فارخانہ درہم برہم ہو گیا۔ نواب صاحب انگریزوں سے مل گئے۔ اب یہاں رہنے کی کوئی صورت نہیں“۔ ہدایتِ سیرت ص ۱۸۔

(تنبیہ)، ہمارے زمانے کے مورخین نے اس تحریک کے بیان میں بہت غلطیاں کی ہیں۔ وہ سید صاحب کا تعلق امام عبدالعزیز سے کاٹنا چاہتے ہیں۔ اور امیر شہید کو ایک ہمدلی منظر کے درجے پر دیکھنا چاہتے ہیں۔ اس لئے اُن کی حقیقت سے غفلت برتی جاتی ہے اُن کا درجہ اس سے زائد نہیں کہ وہ شاہ عبدالعزیز کے کارکن اصحاب میں سے ایک رکن تھے۔ ایک مبصر جرب امیر شہید کی سوانح حیات پر غور کرتا ہے۔ تو اس میں شاہ عبدالعزیز کی تدبیر ہی کو کام کرتے دیکھتا ہے۔ مذکورہ بالا خط سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ شاہ صاحب نے سید صاحب کو خاص پروگرام دے کر امیر خاں کے لشکر میں بھیجا تھا۔ مگر اس میں کامیابی نہ ہوئی۔

شاہ عبدالعزیز کے پہلے شاگرد۔ اُن کے ہر دو بھائی۔ رفیع الدین عبدالقادر اور مولانا عبدالحی میں۔ عجائبات قدرت میں سے ہے۔ کہ شاہ صاحب کے چھوٹے بھائی بہ ترتیب معلوس آب کی زندگی میں انتقال کر گئے۔ پہلے شاہ عبدالغنی پھر شاہ عبدالقادر پھر شاہ رفیع الدین۔ اگر شاہ عبدالعزیز کے بعد وہ زندہ رہتے تو شاہ رفیع الدین اور پھر شاہ عبدالقادر اُن کے قائم مقام مانے جاتے۔

شاہ صاحب کے تلامذہ کے دوسرے طبقے میں مولانا اسماعیل اور مولانا اسحاق وغیرہ ہیں آپ سے منقول ہے کہ وہ کہا کرتے تھے۔ الحمد للہ الذی دھب لی علی الکبرا اسماعیل و

بقیہ صفحہ ۱۱۵-۱۱۶ اسحق: شاہ عبدالعزیز نے سیاسی قوت پیدا کرنے کے لئے ایک جماعت مخصوص کر دی اس میں امیر شہید مولانا شہید مولانا عبدالرحیٰ سمجھنے چاہئیں۔ سیاسی قوت کے غلبہ کے بعد جو جماعت نظام پیدا کرنے کے لئے درکار ہوگی۔ ہم آج کی اصطلاح میں اس کو وزارت داخلہ سے تعبیر کر سکتے ہیں۔ اس کے لئے انہوں نے شاہ اسحاق کو موزوں قرار دیا۔ اور اپنی مسند پر ان کو بٹھایا۔ ہم سید صاحب کی جماعت کو وزارت حربیہ اور وزارت خارجہ کے مجموعی سے زیادہ درجہ دینا نہیں چاہتے۔ حکومت کا نظام قائم کرنے میں جو مرتبہ وزارت داخلہ کا ہے۔ اس کو سمجھنا چاہئے جیسے بدن میں خون۔ انقلاب کا کوئی امام فقط لڑنا اور باطل کو شکست دینا اپنا کمال نہیں سمجھنا۔ وہ اس باطل نظام کو شکست دے کر اس سے بہتر نظام پیدا کرنے کا ارادہ رکھتا ہے بنائیں امام عبدالعزیز کی اس تقسیم کی فقط وہی لوگ قدر کر سکتے ہیں جو ناز کرم سے آگے حقیقی انقلاب پیدا کرنا چاہتے ہیں۔

امام عبدالعزیز نے شاہ ولی اللہ کی اعلیٰ سیاست سے علیحدہ ہو کر فقط ہندوستان میں ان کے طریقے کو منظم بنانا مقصد حیات بنایا۔ اور اس میں کامیاب ہوئے۔ اسی طرح شاہ محمد اسحاق نے امام عبدالعزیز کی اس سیاسی مصلحت سے علیحدہ ہو کر ان کے نظام کو ہندوستان میں قائم رکھنا اپنا مقصد حیات بنایا۔ ۱۲۲۹ھ میں شاہ عبدالعزیز کا انتقال ہوا۔ اسی سال سید صاحب اور ان کے رفقا (مولانا اسماعیل و مولانا عبدالرحیٰ وغیرہ) نے ہجرت کا ارادہ کیا۔ ۱۲۳۲ھ میں سید صاحب کی امامت پر اجماع منعقد ہوا۔ اور وہی اختلافات کا منبع بن گیا۔ چار سال تک سیاسی جدوجہد جاری رہی۔ ۱۲۳۶ھ میں یہ لوگ بالاکوٹ میں شہید ہو گئے۔ اس زمانے میں شاہ اسحاق ان کو روپیہ اور آدمی بھیج کر مدد دیتے رہے۔

قلت وانتقلت امامۃ الحزب الدہلوی بعد وفات مولانا محمد اسحاق (۱۲۳۲ھ)
الی اخیه الشیخ محمد یعقوب الدہلوی المکی (المتوفی ۱۲۸۲ھ) ولد الشیخ
محمد یعقوب شقیق الشیخ محمد اسحاق۔ ۱۲۸۲ھ۔ وقد بشر بولادتهما

(بقیہ صفحہ ۱۱۶) و ہجرتہما الی الحجاز الا مامر ولی اللہ۔ قال الشیخ محمد عاشق
فی القول الجلی حضرت شاہ ولی اللہ فرمودند: آگاہی آمد این فرزندان کہ لطف الہی ایشان
را بماعطا کردہ است۔ ہمہ سعد اند۔ نوعی از ملکیت در ایشان ظہور خواہد کرد۔ لیکن تدبیر
غیب تقاضاے کند کہ دو شخص دیگر پیدا شوند کہ در مکہ و مدینہ سالہا احیاء علوم دین نمایند
و ہماں جا وطن اختیار کنند۔ از طرف مادر نسب ایشان بہائیکن باشند۔ زیرا کہ آدمی زادہ
بوطن مادر بمیلان طبع دارد۔ و انتقال جماعت کہ والدہ ایشان بمکن باشند۔ بسر زمینے مستحیل
است۔ مگر بہ قسر قاسم۔

قال الامیر القنوجی بعد ذکرہ حکیناہ من القول الجلی۔ بحر العلوم
گوید کہ مصداق این آگاہی سوائے ہر دو نواسر حضرت شاہ عبد الغزیز کہ مولانا محمد اسحاق و
مولانا محمد یعقوب اند۔ بظاہر معلوم نمی شود کہ ایشان از دہلی وطن خود ہجرت نمودہ۔ در مکہ
اقامت فرمودند۔ و سالہا سال با حیا و روایت حدیث بابل عرب و عجم پرداختند۔ قلت
لیس معنی احیاء العلوم مقتصرًا علی روایت الحدیث فقط بل یشتمل
الدعوة الی الامر بالمعروف والنہی عن المنکر والدعوة الی الجہاد
ولا علاء کلمۃ اللہ۔ کانا مشتغلین بالاحیاء للعلوم الدین یفہم المعنی
الی آخر حیاتہما۔ والشیخ محمد یعقوب اخذ عن جدہ الامام
عبد الغزیز وعن اصحابہ الکبار عمومًا وعن الشیخ محمد اسحق
خصوصًا۔ اخذ عند الشیخ مظفر حسین کاندھلوی والامیر امداد اللہ۔
و شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم من اساطین الطائفة الدیوبندیہ
توفی الشیخ محمد یعقوب فی ۲۸ ذی القعدة سنہ ۱۲۸۲ھ فکان تاسیس
المدرسة الدیوبندیہ فی ۱۵ محرم سنہ ۱۲۸۳ھ ومن بعد ذلک سمي الخریب الدہلوی
بالطائفة الدیوبندیہ۔ کتاب التہمید ص ۲۱۵ ۱۲

نواص کی ان جماعتوں کو تیار کرنے کے ساتھ امام عبدالغزنی نے عوام کو اپنے مقاصد سے آشنا کرنے کے لئے ہر ہفتہ میں دو دن وعظ کتنا شروع کیا جس پر آپ آخر عمر تک عمل کرتے رہے۔ اس طرح عوام میں مستقل بیداری اور خواص کو وعظ کے ذریعہ سے تربیت فکری کا طریقہ سکھاتے رہے۔

امام عبدالغزنی سے تربیت پا کر ان کے داعی اطراف ہند میں پھیل گئے۔ اس زمانے کے ایک عالم نے اس لئے سیاحت کی کہ اُسے علم حدیث کا کوئی ایسا استاد ملے جو امام عبدالغزنی کا شاگرد نہ ہو مگر ہند میں اُسے ایک مدرس بھی ایسا نہ ملا:

امام عبدالغزنی کے ساتھ ان کی جمعیت مرکزیہ کے ہر دو طبقوں نے انہی کے منہاج پر خواص اور عوام کی تربیت کے لئے مختلف کتابیں لکھیں:

لے ہفتہ میں دو بار منگل اور جمعہ کو دہلی کوچہ چلیاں۔ پرانے مدرسہ میں مجالس وعظ منعقد ہوتی تھیں جس میں خواص و عوام موردِ مخاطب سے زیادہ جمع ہو جاتے تھے۔ مخالفین کے اعتراضات تقریریں سے بچا رہا ہو جاتے تھے، طرزِ بیان ایسا دلکش تھا کہ ہر مذہب کا آدمی مجلس وعظ سے خوش ہو کر اٹھتا تھا۔ آپ کی کوئی بات کسی کو گراں نہ گذرتی تھی۔

اس کے ساتھ پابندی کا یہ عالم تھا کہ اشد ادرض کے زمانے میں جب ان کے وعظ کا دن آیا تو آپ نے حاضرین سے فرمایا کہ مجھے اٹھا کر بٹھا دو۔ اور دو آدمی منڈھے پکڑے رہو۔ لیکن بے بیان کرنا شروع کر دوں۔ تو دونوں شخص مجھے پھوڑ کر علیحدہ ہو جائیں۔ چنانچہ ارشاد کی تعمیل ہوئی۔ اور آپ

الف، خواص کے لئے امام ولی اللہ کے فلسفہ کی تشریح میں مولانا رفیع الدین نے اسرار المحبتہ اور تکمیل الاذہان کے ساتھ مختلف رسائل لکھے۔ حملۃ العرش کی تحقیق میں اُن کا ایک رسالہ اس قدر اعلیٰ فکر و تیار ہے۔ کہ امام عبد العزیز نے وہ رسالہ اپنی تفسیر میں نقل کر دیا ہے۔ ایسا ہی تفسیر آیہ نور میں اُن کا رسالہ بے نظیر ہے:

بقیہ صفحہ ۱۱۸ نہایت المینان سے غلط کہتے رہے۔ گلوب و لہجہ میں ناتوانی اور کمزوری کے آثار نمایاں تھے۔ لیکن استقلال ویسے ہی رنگ چھائے ہوئے تھا۔ ۱۰ ش۔ م۔ ط ۳۲ ۱۲

اسلئے یہ عالم دراصل غیر ہندوستانی ہیں۔ نام یاد نہیں ہے۔ ۱۳ نور الحق

مولانا رفیع الدین کی تصانیف | اسرار المحبتہ کا ایک قدیم نسخہ۔ پرنسپل مولوی محمد شفیع صاحب (اورینٹل کالج لاہور) کی

لائبریری میں موجود ہے۔ گذشتہ ماہ اگست ۱۹۹۷ء میں خاکسار راقم نے اس سے استفادہ کیا۔ نقل لینے کا ارادہ تھا۔ لیکن ناگہان بیمار پڑنے کے باعث یہ کام سرانجام نہ پاسکا۔ لعل اللہ یحیٰ ثبات بعد ذلک امرا۔ رسالہ مذکورہ میں یہ دکھایا ہے۔ کہ محبت سب اشیاء میں ساری ہے۔ اور قرآن حکیم کی جس قدر باتیں محبت کے متعلق تھیں۔ اُن کو ساتھ ساتھ حل کرتے جاتے ہیں۔ اس موضوع پر صرف فارابی اور بوعلی سینا نے کچھ لکھا ہے۔ بوعلی سینا کا قصیدہ اُن کے پیش نظر ہے یعنی "ہبطت الیات من المکان الا دفع الخ۔ اس کے جواب میں آپ نے ایک قصیدہ طمانہ لکھا جس کا مطلع یہ ہے عجباً لشیخ فیلسوف المہی خفیت علیہ منارۃ من مشرع مقطع یہ ہے۔ ثم الصلوۃ الیہ والہ والحمد للہ ! لعلی الادفع۔ رسالہ محبتہ کے تین جز ہیں تفصیل۔ تذیل۔ تفصیل۔ دیکھو

خواص کے لئے مولانا محمد اسماعیل شہید نے "عجفات" لکھی جس میں شیخ
محی الدین بن عربی (متوفی ۶۳۸ھ) اور امام ربانی شیخ احمد سرہندی (متوفی
۱۰۳۲ھ) کی تحقیقات سے مقابلہ کر کے، امام ولی اللہ کی حکمت کا تفوق دکھایا ہے

(بقیہ صفحہ ۱۱۹) (۲) رسالہ تکمیل الاذعان کا اکثر حصہ بعد العلوم میں آچکا ہے۔ ملاحظہ ہوں صفحات ۱۲ تا
۳۲ و ۲۳ تا ۲۵ الفاظ دیگر حصہ منطق کے ماسوا ساری کتاب البیہ میں آگئی ہے اس کتاب کے
مختلف نسخے حسب ذیل مقامات پر موجود ہیں :-

(۱) پیر صاحب العلم سندھ کی کتابخانے میں اس کا ایک نسخہ تھا جس سے راقم عاجز نے اپنا نسخہ نقل
کیا۔ اور نسخہ منقولہ اب بھی میرے پاس محفوظ ہے۔ (۲) حافظ عبد العزیز دہلوی احمد صاحب بہاولپور
(۳) مولوی عبد التواب ملتان (۴) مولوی عبد العزیز یا مولوی عبد التواب کے نسخے سے مولانا نجم الدین
صاحب سابق ہیڈ مولوی اورنٹیل کالج نے اپنا نسخہ نقل کرایا۔ (۵) مولوی سلطان محمود ملتان۔ شاہ
رفیع الدین کی تصانیف کی ایک عام خصوصیت شیخ محسن نے یافہ جنی میں یہ بیان کی ہے کہ ان میں
بکثرت رموز خفیہ درج ہوتی ہیں جن پر بہ مشکل اطلاع نصیب ہوئی ہے۔ نیز یہ کہ وہ غلطی سے
الفاظ میں جہان معنی آباد کر دیتے ہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ یہ دونوں خصوصیتیں تکمیل الاذعان میں نمایاں
ہیں۔ کتاب مذکور میں چار باب ہیں منطق، فن تحصیل، امور عامہ تطبیق الآراء۔ ایسی جامع کتاب پہلے
نہیں لکھی گئی۔

۳۔ رسالہ حلقۃ العرش کا تذکرہ شیخ محسن نے یافہ جنی میں کیا ہے بغیر غریزی بطور علم ہی میں
تفسیر سورۃ الواقعة آیت "و یحمل عرش ربک فوقہم یومئذ ثمانیۃ" شاہ عبد العزیز نے وہ رسالہ
نقل کر دیا ہے۔ فرماتے ہیں۔ برادر فضائل آمین کمالات آگین شیخ محمد رفیع الدین سلمہ اللہ و زادہ
فی الدنیا والدین فتوحاً و بركاتاً۔ متواتراً و متوالیاً۔ در بعض تصنیفات خود جنس نوشتہ
اند کہ حلقۃ العرش جمعے باشند کہ حامل کمالات اربعۃ الیہ اند یعنی ابداء و خلق و تدبیر و تدلی الیہ
مگر گمان غالب یہ ہے کہ منقول شدہ عبارت رسالہ مذکورہ کا ٹکڑا ہے۔ پورا رسالہ نہیں و اللہ اعلم ۱۲۔ محمد بن الحنفیہ

(ب) عوام کے لئے مولانا رفیع الدین (متوفی ۱۲۳۳ھ) نے قرآن عظیم کا لفظی ترجمہ ہندی میں کیا جس کی مدد سے دہلی کے عوام مولانا عبدالغفریہ کے عطا سے پورے مستفید ہوتے رہے۔

مولانا عبدالقادر (متوفی ۱۲۳۳ھ) نے قرآن عظیم کا با محاورہ ترجمہ لکھا موضح القرآن کے تشریحی ارشادات آج تک محققین علماء کے لئے بصیرت افزا بن رہے ہیں۔

مولانا عبدالحی نے لغات القرآن لکھی مولانا محمد اسماعیل نے اپنی عربی کتاب "رد الاشرار" کا ترجمہ تقویۃ الایمان لکھا۔ یہ کتاب اگر پانچ سو برس پہلے لکھی جاتی تو ہندوستانی مسلمان دنیا کے مسلمانوں سے بہت آگے بڑھ جاتا مولانا محمد حق نے مشکوٰۃ کا ہندی میں ترجمہ کیا۔

تفسیر ایضاً نور
شیخ محسن نے یانہ جنی میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔
تفسیر آیت اللہ نور السموات والارض
میں رسالہ مطعات از حکیم النذام ولی اللہ موجود ہے۔ شاہ رفیع الدین کا یہ رسالہ اُسی کی تکمیل ہے
دوسرے حکماء اس مسئلے کو کس طرح حل کرتے ہیں۔ وہ سب اقوال اس میں جمع کر دئے گئے ہیں۔ اس
میں ایک نئی بات یہ ہے کہ پہلے حکماء کے چار فرقے بیان کئے جنہوں نے حقائق اشار میں بحث کی
ہے۔ پانچویں فرقہ کا امام اپنے والد ماجد کو لکھا ہے کہتے ہیں۔ ہوا عدم فکر او اجمعہم علمنا۔
یعنی فکر وسیع اور جامعیت رکھتے ہیں۔ پھر ہر مسئلے میں پانچوں مذہب علیحدہ علیحدہ نقل کرتے جاتے

(بقیہ صفحہ ۱۲۱) ہیں۔ وہ مذاہب حسب ذیل ہیں۔ سلف اہلحدیث متکلمین۔ صوفیہ کرام۔ حکماء اشراقیہ و مشائخہ، یہ چاروں فرقے حقائق اشیاء یعنی اُن کی حکمت سے بحث کرتے ہیں۔

۵۔ امام ولی اللہ کا مسلک ان سب کے اجمع۔ اتم۔ البقن ہے۔ رسالہ مذکورہ کا ایک نسخہ ریاست بہاولپور۔ احمد پور شرقیہ۔ مولوی عبدالعزیز ولد مولوی احمد صاحب کے کتب خانہ میں موجود ہے۔ ہمارے پاس بھی مکہ معظمہ میں اس کی ایک نقل پہنچی معلوم نہیں کہ ہماری کتابوں کے ساتھ اس کو بھی ہندوستان لایا گیا ہے یا نہیں۔

لے واضح ہے کہ اس زمانہ میں اردو کو عموماً ہندی ہی کہا جاتا تھا۔

۷۔ شاہ عبدالقادر کے ترجمہ کے متعلق "واقعات دہلی" ص ۵۸ میں مذکور ہے کہ یہ ترجمہ ۱۲۰۵ میں ہوا شاہ عبدالقادر کے ترجمہ کا ایک ایڈیشن مطبع مفید عام آگرہ میں نواب شاہ جہان بیگ صاحبہ امیرہ بیویال کے حکم سے چھپا تھا۔ اس میں شاہ عبدالقادر کا دیباچہ بھی دیا ہے۔ فرماتے ہیں: "اس بندہ عاجز عبدالقادر کو خیال آیا کہ جس طرح ہمارے والد بزرگوار حضرت شیخ ولی اللہ بن عبدالرحیم دہلوی فارسی ترجمہ کر گئے ہیں۔ سہل و آسان۔ اب ہندی زبان میں قرآن شریف کو ترجمہ کرے۔ الحمد للہ کہ ۱۲۰۵ میں میسر ہوا۔ کچھ عرصہ بعد آپ نے بعض فوائد "موضح القرآن" کے تاریخ نام سے لکھے۔ اس سے بھی ۱۲۰۵ حاصل ہوتا ہے۔

(تنبیہ) اس عبارت سے خیال گذرتا ہے۔ کہ شاہ عبدالقادر اپنے بھائی کے اردو ترجمہ سے مطلع نہیں۔ بہت ممکن ہے کہ شاہ رفیع الدین نے اسی سال یا اس کے بعد ترجمہ لکھا۔ فوراً بعض پرانے ثقات سے سنی ہوئی بات ہے کہ شاہ رفیع الدین نے صرف چند سورتوں کا ترجمہ کیا۔ اور مولانا عبدالحی نے پورا کیا۔ دونوں ترجموں پر مولوی نذیر احمد نے اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں جو کچھ لکھا ہے۔ وہ ماں ملاحظہ ہو۔ ۱۲ نورالحق

۸۔ لغات القرآن از مولانا عبدالحی دہلوی۔ فارسی زبان میں ہے۔ طبع ہو چکی ہے سہل طالب علمی کے زمانہ میں دیوبند میں مفت تقسیم ہو کر ملی تھی۔ مکررات کو حذف کر کے وہ اعلیٰ الترتیب، شکل الفاظ

(بقیہ صفحہ ۱۲۲) کا ترجمہ فارسی میں دیتے جاتے ہیں۔ مثلاً لاریب فیہ میں لاریب کا ترجمہ متقین کے معنی۔ علیٰ ہذا القیاس۔ اس طرز سے لغت یاد ہو کر قرآن عظیم کا سمجھنا سہل ہو جاتا ہے۔

۴۴ یعنی اس میں شرکیہ رسوم کا اثر نہ آنے پاتا۔ حلیفی طریقہ ہندوستان کی پرانی سیکا گوجی سے بہت مناسب رکھتا ہے۔ اگر یہ تعلیم ایک ہندوستانی مسلم الفطرۃ کو ملتی۔ تو وہ دوسری قوموں سے اسلامیت میں بہت آگے بڑھ جاتا۔ بہیں محسوس ہوتا ہے کہ بغداد سے جب علوم خراسان آئے۔ تو وہ لوگ تشبیہ و تحسین کے تھکڑوں میں اس قدر پریشان ہوئے کہ اسلام کی صحیح تعلیم سے پیچھے رہ گئے۔

ہندوستانی تعالیٰ کے مسئلے کو بہت آسانی سے سمجھ سکتا ہے۔ اور حلیفی طریقہ بھی اسی تعالیٰ کے ذریعہ ساری علوم و اسرار معرفت الہی سکھاتا ہے۔ تعالیٰ کے مسئلے کو خراسانیوں نے نہیں سمجھا۔ اس لئے مسلمانوں کو بہت پیچھے ڈال دیا گیا۔ قرآن عظیم ان کی ذہنیت سے منطبق ہی نہیں ہوتا۔ جب تک وہ اس کی کوئی تاویل نہ کر لیں۔ صوفیہ کرام کے وجود نے اس مصیبت کو کم کرنے کی یقیناً کوشش کی ہے۔ مگر وہ صاحب بیان نہیں کہ علماء اُن سے استفادہ کرتے۔ وہ صاحب حال ہیں بے شک۔ جو اُن کی صحبت میں پیچھے نہ لگے گا۔

قال الشیخ عم فیضہم فی کتاب التہمید ص ۲۱۳۔ و کتابہ فی التوحید کنت قراتہ قبل اظہار الاسلام و نفعنی اللہ بہ فی فہم رد الاشراک حتی صار سبباً لاہتدائی بالاسلام۔ قالہ امام محمد اسمعیل شینخی و امامی۔ انی احبہ لکثیرا مثل ما یحب الناس ائمتہ مذاہبہم۔ استشهد فی ۲۶ ذیقعدہ ۱۲۲۶ھ محمد نور الحق۔ صبح ۴۔ نومبر ۱۹۰۱ء۔

۴۵ الصدر اکمید مولانا محمد اسحاق الدہلوی ثم الملکی۔ قال الشیخ محسن فی الیائتہ الجنی۔ ہومن اصحاب الامام عبد الغزیز ابن بنتہ اخذ عن جد عبد العزیز و جلس بعدہ مجلسہ۔ و کان معروفاً بالعلم والورع۔ و یقال اند ولد علی التقویٰ۔ ترجمتہ للمشکوۃ معروفہ مرغوب فیہا۔ ہا جرای ملک و اقام بہا سنین ثم توفی ہا ۱۲۶۶ھ۔ انتہی۔ قلت و ترجمتہ الشیخ للمشکوۃ قد دمجھا الشیخ قطب الدین الدہلوی تلمیذہ نے مظاہر الحق شرح المشکوۃ۔ فصار نفعہ عاماً و الشیخ قطب الدین

۲۷ امام عبدالغفری کی تعلیم و ارشاد کا اثر حجاز سے گزر کر استانبول پہنچا۔ غالباً
 شیخ خالد کروی اس کا واسطہ بنا جس نے مولانا غلام علی کی خدمت میں سلوک
 کی تکمیل کی ہے اور مولانا محمد اسماعیل شہید کی صحبت کے توسط سے امام عبدالغفری
 سے مستفید ہوا۔ خالد کروی کا ایک شعر مشہور ہے۔ کہتا ہے کہ میں علماء خراسان کی
 خدمت میں پھرا لیکن طبیعت مطمئن نہ ہوئی۔ اور وہی میں مولانا غلام علی کی خدمت
 میں جانے کا ارادہ کیا۔ تو وہ لوگ مانع ہوئے مگر میں اُن کے اثر میں نہیں آیا۔
 بدہی ظلمت کُفر است۔ گفتند و بدل گفتم
 بظلمت رو اگر در جستجوئے آب حیوانی

خالد کروی کے شیخ طریقت مولانا غلام علی بھی امام عبدالغفری کے اصحاب ہیں سبھے
 استانبول کے علماء کی طرف سے امام عبدالغفری کی خدمت میں دعوت نامہ آیا
 کہ اگر آپ آستانہ تشریف لائیں تو یہاں کی تمام علمی جماعتیں آپ کی سیادت میں کام
 کریں گی۔ مگر امام عبدالغفری نے اپنے والد ماجد امام ولی اللہ کے ہندی کام کی تکمیل
 سے علیحدہ ہونا پسند نہیں کیا۔

بقیہ نمبر ۱۲۳۔ ہو خلیفۃ الشیخ محمد اسحاق صاحب النصایف الکثیرۃ۔ مثل جامع الفقائے
 و مظاہر حق۔ و ظفر جلیل و غیرہا۔ و کان من خواص اصحاب الشیخ محمد اسحق و ترجمتہ
 للمشکوۃ و مجملہ النواب فی شرح مشکوۃ۔ و نفع اللہ بہ کثیراً من عبادہ توفی الشیخ
 قطب الدین بالمدینۃ المنورۃ سنۃ ۱۸۸۹ھ تمہید ص ۲۱۶۔

(حاشیہ صفحہ ۱۲۴) لے یہ روایت زبانی ہے اور مشائخ دیوبند میں متواتر چلی آتی ہے کیونکہ مولانا رحمت اللہ صاحب کوئی وغیرہ کا ادھر تعلق تھا۔ دعوت نامہ میں ایسے الفاظ ہیں کہ ہم آپ کی کفش برداری کو فخر سمجھتے ہیں۔ مولوی محمد حسین ثبائی کی اشاعت السنۃ میں غالباً اس کے متعلق کچھ مواد مل سکے۔

شیخ خالد کردی | حضرت شیخ غلام علی (عرف عبد اللہ) مجددی مظہری مجدد مائتہ ثالث عشر شمار ہوتے ہیں۔ دہلی کی خانقاہ مجددیہ انہیں کے نام سے آباد ہے آپ کی ذات سے اس قدر فیض جاری ہوا کہ بقول شاہ عبدالغنی محدث دہلوی شاید ہی اگلے مشائخ میں کسی سے اس قدر فیض ہوا۔ ہندوستان میں شاید ہی کوئی ایسا شہر ہو جہاں آپ کا کوئی خلیفہ نہ ہو صرف ایک شہر انبالہ میں آپ کے پچاس خلفا تھے۔ آپ ہی خلیفہ شیخ خالد کردی تھے جن کے مناقب میں علامہ شامی نے مستقل رسالہ تالیف فرمایا جس کا نام سل الحسام المہندی المنصرۃ مولانا خالد النقشبندی ہے۔ یہ رسالہ مصر میں طبع ہو چکا ہے ۱۲۲۳ھ میں ان کا براہ ایران پورے ایک سال کے سفر کے بعد واپس پہنچا۔ اور شاہ غلام علی کی خدمت میں پہنچ کر فیضیاب ہونا اور قطب ارشاد بن کروا پس وطن جانا اور وہاں مرجع خاص و عام ہونا مفصل ذکر کیا ہے۔ وقال فی ذلك ليلة دخوله بلدة دہلی انشاء قصيدة طنانة فی ذکر دقایق السفر ونخلص الی مدر شیخہ۔ مطلعہا۔

کملت مسافة کعبة الأمال حمداً لیمَن قَدْ مَنَّ بِالأَکمالِ
مَنْ نَوَّرَ الأَناءَ بَعْدَ ظَلَامِهَا وَهَدَى جَمِيعَ الخَلْقِ بَعْدَ ضَلالِ
اعنی غلام علی القمرم الذی مَن کَحَظِّ یَحیی العظام البالی

ذکر القصيدة بکمالہا فی الیائع الجنی۔ قال الشیخ مراد القرانی فی ذیل الرشحات ولد الشیخ غلام علی شہ فی قصیدۃ بئالہ۔ یتصل نسبہ بسیدنا علی کرم اللہ وجہہ۔ ولما وصل الی مولانا مظہر شہ واطلب علیہ الاخذ منه الی خمس عشرة سنة۔ وتوجه الطالبون الیہ من جمیع البلاد

(بقیہ صفحہ ۱۲۵) وقد انتشر الاخذون عندنی جميع اقطار الارض شرقاً وغرباً و
عجماً. وعریاد توفی الشیخ غلام علی سنہ ۱۲۴۲ھ۔ قلت کان الشیخ عبد اللہ من کبار
اصحاب الامام عبد العزیز الدہلوی۔

والشیخ خالد یصل نسبہ بسیدنا عثمان من طریق ابیہ۔ واما من
السادات العلویہ۔ اخذ عن الشیخ عبد اللہ الدہلوی الطریقة النقشبندیۃ
المجددیۃ۔ ثم اجتمع اخیراً بالشاہ عبد العزیز بن الشاہ ولی اللہ الدہلوی۔
ملك العلماء فی عصرہ۔ وذلك باشارۃ تثنیخہ۔ فاجازہ بجميع ما يجوز له روايته
توفی سنہ ۱۲۴۳ھ۔ قالہ الشیخ مراد القزانی فی ذیل الرشحات ہ کتاب التہقید
۲۱۹ و ۲۲۰۔

شاہ عبدالغنی محدث دہلوی نے شیخ خالد کا ایک فارسی قصیدہ نقل کیا ہے جس کے نسخہ
شعر ہیں۔ مطلع اور زمین ملاحظہ ہو۔

خبر از من دبید آن شاہ خواب را بر پناہی کہ عالم زندہ شد بار دیگر از اہر نیسا فی
شیخ کی مدح میں کہتے ہیں۔

امام اولیا سیاح بیدائے خدا بینی ندیم کبریا سیاح دریائے خدا دانی

مہین را نہایاں شمع جمع اولیا دین دیل پیشوایاں قبضہ اعیان روحانی

پہر از آفرینش عمر برج دانش و مہینش کلید کنج حکمت محرم اسرار سبحانی

ایمن قدس عبد اللہ شدہ کز التفات او و ہر سنگ سیاہ خاصیت لعل بدخشانی

مقطع۔ زجام فیض خود کن خالد در ماندہ را سیراب کہ اوب تشنہ مستقی و تودریائے احسانی

اسی قصیدہ کا وہ شعر ہے۔ جو متن میں مذکور ہے۔ حضرت شاہ عبدالغنی محدث دہلوی ہماجر

مدنی اپنے رسالہ تذکرہ حضرت شاہ غلام علی میں لکھتے ہیں۔ مولانا خالد شہر زوری کردی در علماء ہند

فے الجہ مدح حضرت شاہ عبدالعزیز نے نمودند۔ حبش م ۱۲۸۵ ۱۲ عمد نور الحق

الف جن لوگوں نے امام ولی اللہ امام عبدالعزیزؒ اور اُن کے رفقاء کی کتابیں نہیں پڑھیں۔ وہ حارب ولی اللہ کے امتیازی خواص اُسی طرح نہیں سمجھ

(بقیہ صفحہ ۱۲۶) میں نے مکہ معظمہ میں خالد کروی کے مطبوعہ مکاتیب دیکھے۔ سال بھر میں ایک بار وہ دہلی خط لکھا کرتے تھے۔ اور حجاج کی معرفت پہنچانے کا انتظام تھا۔ خط میں مولانا محمد اسماعیل شہید کا تذکرہ اس طرح کرتے جیسے کوئی کسی کا صدیقِ حمیم ہو۔ ساتھ ہی شیخ خالد مولانا شہید کے علمی ترفع کا بھی بہت زیادہ معترف ہے۔ ان خطوط میں حضراتِ ثلاثہ کی اصطلاح خاص طور پر برتی جاتی ہے۔ ملے غرض یہ ہے کہ گو علما، استنبول نے آپ کو دعوت دی۔ مگر آپ نے ایک تو اس لئے تسلیم نہ کیا۔ کہ وہ اپنے والد کے کام کو ترک کرنا نہیں چاہتے تھے۔ کیونکہ وہ حجاز چھوڑ کر ہند واپس آگئے تھے۔ اس کے علاوہ شاہ عبدالعزیزؒ کو علم ہے۔ کہ اُن کا مقرر کردہ پروگرام استنبول میں بیٹھ کر پورا ہی نہیں ہو سکتا۔ دوسرے علما اس کو ماننے کے لئے آسانی سے تیار نہیں ہوں گے کیونکہ سکون کا کافی اختلاف موجود ہے۔

واضح رہے کہ شاہ ولی اللہ کا مخاطب اعلیٰ طبقہ ہے۔ وہ تمام دنیا میں ایک ہی رنگ لکھتا ہے اس لئے اُن کی باتیں دوسرے ممالک میں اسی طرح مانی جاسکتی ہیں۔ جیسے ہندوستان میں مگر شاہ عبدالعزیزؒ اعلیٰ طبقہ کو چھوڑ کر متوسط اور عوام کو مخاطب بنا کر وہی عالی علوم ان تک پہنچانا چاہتے ہیں۔ تاکہ یہ علوم راسخ ہو سکیں۔ ظاہر ہے کہ متوسط طبقہ ہر ملک کا جدا جدا ہوتا ہے۔ تو اب جو خصوصیات امام عبدالعزیزؒ کے طریقے میں موجود ہیں۔ وہ صرف مخاطبین کی ضرورت کی وجہ سے ہیں۔ علمی طور پر اُن کو اس بلند فکری سے نیچے اترنے کی۔ خود اپنی طبیعت کے رو سے، نیز اپنے خصوصی ماحول (مثلاً خاندان تلامذہ والا، کے رو سے کوئی ضرورت نہیں۔

اسی فرق کا نتیجہ ہے۔ کہ شاہ ولی اللہ فقہ حنفی اور شافعی کو مساوی درجہ دیتے ہیں۔ اور شاہ عبدالعزیزؒ فقط فقہ حنفی سے مقید ہیں۔

سکتے۔ اس حزب کے مقاصد کی توضیح میں جس قدر دنیا کے اسلام کی مشترک زبان عربی میں لکھا گیا ہے اس سے بہت زیادہ پہلے فارسی میں اور پھر خالص ہندی میں تحریر ہوا عربی ترکی ممالک ان سے زیادہ استفادہ نہیں کر سکتے۔

دب امام ولی اللہ اور امام عبدالغفر کے زمانہ میں ہندوستان سے باہر جس قدر اسلامی تحریکیں پیدا ہوئیں جیسے ایران میں بابی، نجد میں وہابی، یمن میں زیدی، وہ خاص خاص پروگرام لے کر اٹھیں حزب ولی اللہ کی ہندوستانی تحریک ان میں کسی سے نہ تو مقصد میں اشتراک کرتی ہے نہ اس کا طریق عمل کسی تحریک کے ساتھ مشتبہ ہو سکتا ہے۔

دج حزب ولی اللہ کا بابی تحریک سے اشتباہ تو کسی کے دہم و گمان میں بھی نہیں آسکتا۔ کیونکہ فرقہ شیعہ کی غلطیوں سے عوام و خواص کو بچانا اس حزب کے ذاتیات میں داخل ہے۔

لے یعنی ہندی فارسی میں نہ ایرانی فارسی میں۔

لے کیونکہ شاہ صاحب کا ان تحریکات کے ساتھ ایک انسداد نصب العین، میں اختلاف موجود ہے۔ شاہ صاحب حضرت عثمان کی شہادت کے بعد جو اختلاف پیدا ہوا اس کو اسلامیت میں سند بننے نہیں دیتے۔ عام طور پر مسلمان قرون شہود لہا بالخیر کی تعیین تابعین کے دور تک کو لیتے ہیں۔ دوسرے الفاظ میں اسلام کی پہلی صدی ان کے مان قابل استناد ہے۔ تو اس فرق سے تحریکات کے ذاتی جوہر

(د) البتہ عرب کی نجدی تحریک سے حزب ولی اللہ بعض امور میں اشتراک رکھتا ہے اس لئے ظاہر بین دونوں کو یکساں مان سکتے ہیں۔

عرب میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ دمتوفی ۷۲۸ھ کے اتباع میں سے شیخ محمد بن عبد الوہاب توحید کی دعوت دینے کے لئے اُٹھتے ہیں حزب ولی اللہ میں بھی توحید کی دعوت اسی طرح موجود ہے۔ اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا احترام بھی دونوں تحریکوں میں سَلَم ہے۔

(بقیہ صفحہ ۱۲۸) میں اختلاف پیدا ہو جاتا ہے۔ ایک شیعہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے زمانے میں ایک چیز کو حق سمجھتا ہے۔ وہ اس کو پہلے تین خلفاء کے زمانے پر ترجیح دینے کے لئے تیار ہو جائے گا۔ اور شاہ ولی اللہ کے اہل یہ نامکناات میں سے ہے۔ کیونکہ شاہ صاحب کا مقصد خلافت راشدہ کا احیا ہے۔ بہت سے مذاہب مستحدثہ جو پہلی صدی میں پیدا ہوئے۔ دوسرے علماء کے طریقے پر سنون سے متشابہ ہو سکتے ہیں۔ اور شاہ صاحب کے طریقہ پر یہ نامکن ہے۔

رہا بدوگرام کا فرق۔ یہ تو ہر طریقے میں اظہار من الشمس ہے۔ شاہ صاحب اپنے پروگرام میں عقل، نقل، اکشت، ہر سہ کو جمع کرنا ضروری قرار دیتے ہیں۔ دوسرے لوگ اس طرح کا بدوگرام نہیں بناتے۔

لہ الشیخ محمد بن عبد الوہاب بن سلیمان صاحب نجد الذی تنسب

الیہ الطائفة الوہابیة ولما سَنَّه بالعینة من بلاد نجد وہم بیت فحقة

لما اراد نشر دعوتہ خرج الی الدریعہ واطاعہ امیر محمد بن سعود من المنفر
وہذا فی حدود سنہ ۱۱۵۹ھ وانتشرت دعوتہ فی نجد وشرق بلاد العرب الی عمان

بقية صفحہ ۱۲۹۔ ولم یخرج عنہا الى الحجاز واليمن الا في حدود سنة ۱۲۰۔ قال محمد بن ناصر الحازمي تلميذ الشوكاني: هو رجل عالم متبع الغالب عليه في نفسه الاتباع. ورسائله معروفة. وفيها المقبول والردود. واشهر ما ينكر عليه خصلتان كبيرتان الاولى تكفير اهل الارض بمجرد تلفيقات كاذب ليل عليها. وقد انصف السيد الفاضل العلامة داود بن سليمان في الرد عليه في ذلك. والثانية التجاري على سفك الدم المعصوم بلا حجة ولا اقامة برهان. وكان يعلن ان من دعا غير الله او توسل بنبي او ملك او عالم فانه مشرك. شاء او ابى. اعتقد ذلك ام لا. وتعدى ذلك الى تكفير المسلمين جهوهم. فكفر محمد بن بن عبد الوهاب من دعاء الاولياء وكفر من شك في كفره وكان يجاهد من خالفه. ولو بالاغتيال وينهب الاموال ويكفر الامة المحمدية في جميع الاقطار فهو رجل علم من الشريعة شطرا ولم يعن النظر ولا قرع على من يهديه نهي الهداية ويد له على العلوم النافعة ويفقه فيها. بل بعضا من مؤلفات الشيخ ابن تيمية ومؤلفات تلميذ ابن القيم وقلاه من غير اتفاق مع انهما يجزمان التقليد قال الشيخ السيد محمد امين المعروف بابن عابد بن في رد الفتا شرح الرح الفتا في باب البغاة ^{سنة} كما وقع في زماننا في اتباع عبد الوهاب الذين خرجوا من نجد وتغلبوا على الحرمين وكانوا ينظرون مذهب الحنابلة. لكنهم اعتقدوا انهم هم المسلمون وان من خالف اعتقادهم مشركون واستباحوا بذلك قتل اهل السنة وقتل علماءهم حتى كسر الله شوكتهم وحزب بلادهم وظفرهم عساكر المسلمين عام ۱۲۰۰ انتهى. افادوا على الحرم المحترم نصف النهار يوم السبت ثامن شهر المحرم سنة ۱۲۰۰ في الشيخ محمد بن عبد الوهاب سنة قيل غارة الحرم واتما كان ذلك من ولدا عبد بن محمد بن عبد الوهاب امام الوهابية هـ. اجد العلوم ^{الله} مـ.

امام ولی اللہ نے شیخ ابراہیم کروی مدنی کے کتب خانہ میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے کافی استفادہ کیا ہے۔ ازالۃ الخفایں بعض اساسی مسائل ایسے موجود ہیں جو یقیناً منہاج السنۃ سے لئے گئے ہیں۔ امام ولی اللہ شیخ ابراہیم کی اتباع میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور شیخ اکبر محی الدین ابن عربی کی یکساں عزت اور عظمت مانتے ہیں۔ اور اس میں امام ربانی شیخ احمد سمرندی کو بھی شامل کرتے ہیں۔ کہ اُن کے بعض بیانات کے اخلاق سے اُن کے مطالب کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

الشیخ ابراہیم الکردی | عارف بفنون العلم من الفقه والحديث
والعربیہ والاصولین ولہ تصانیف فی

ذلک رحل الی بغداد والشام ومصر والحرمین وصحب القشاشی وروی عنہ الحدیث وكان یتکلم بالفارسی والکردی والترکی والعربی کان مجلسه روضۃ من مایاض البختہ۔ وكان یرجح کلام الصوفیۃ علی الحقائق الحکمیۃ ویقول هؤلاء الفلاسفة تادبوا عتورا علی الحق ولم یهدوا الیہ۔ وتادیخ وفاته انا علی فراقک یا ابراہیم المعز ونون۔ ھ ۱۰۸۶ھ

لے فتنہ عثمان سے پہلے جو زمانہ گذرا اس میں شاہ صاحب کا یہ نظریہ ہے کہ اختلاف ہوا ہی نہیں جس قدر اختلاف مروی ہے وہ مشورہ شروع کرنے میں جیسے اختلاف ہوتے ہیں اس نمونے کا ہے۔ مگر فیصلہ میں اختلاف ہو۔ ایسا کبھی نہیں ہوا۔ ایک چیز پر متفق ہو کر اٹھتے تھے۔ اس پر شاہ صاحب نے ازالۃ الخفایں بسط سے زور دیا ہے۔ اور یہ اُن کی بہت بڑی علمی اساسی چیز ہے اور شیخ الاسلام

(بقیہ صفحہ ۱۳۱) ابن تیمیہ نہاج میں اس کو ایک آدھ سطر میں لکھ جاتے ہیں۔ تو اس امر کا اعتراف نہ کرنا علمی طبقے میں معیوب ہے۔ ہم شاہ صاحب کی اس لئے عزت نہیں کرتے کہ وہ تمام چیزیں از خود ایجاد کرتے ہیں۔ وہ سلیم الفطرت ہیں۔ اور ائمہ متقدمین کی صحیح سے صحیح باتیں ہی لیتے ہیں۔ یہ اُن کی عظمت کا راز ہے۔ وہ شیخ اکبر اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے یکساں طریقے پر اُن کی اچھی تحقیقات قبول کر لیتے ہیں۔

۳۔ امام ربانی کے بعض اقوال پر عرب و ہند میں سخت انکار کیا گیا۔ مثلاً وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ”درجہ خلعت“ میرے ذریعہ نصیب ہوا۔ شاہ صاحب اُنکی توجہیہ فرماتے ہیں کہ یہ بیان کی پیچیدگی اور الفاظ کی کوتاہی اور عدم مساعدت ہے۔ ورنہ اُن کا مطلب صحیح ہے جس میں کسی کو اختلاف کی گنجائش نہیں۔ مثلاً وہ فرماتے ہیں کہ سلطان محمود غزنوی نے ہندوستان کو فتح کیا۔ اور یہاں اسلامی سلطنت قائم کی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کا غلبہ مالک اور ادیان پر یہ آپ کے ذاتی کمالات میں داخل ہے۔ مگر ہندوستان پر غلبہ متحقق ہونے میں سلطان محمود واسطہ بنتا ہے۔ اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض کمالات کی تشریح میں امام ربانی بواسطہ بن سکتے ہیں۔ شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ امام ربانی کے بیانات میں الفاظ کی گونہ تنگی ہے امام علیؑ کی مکتوبات مثلاً پر فرماتے ہیں۔ مکتوب در دفع شبہات مکتوب حضرت مجدد کہ در باب خلعت و حصول اس مرتبہ عظمیٰ بہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بواسطہ بعض افراد امت و آل افراد را مراد از نفس خود داشته اند۔ مکتوب چہارم از جلد ثالث وغیرہ ان تصریح کردہ اند کہ آنحضرت را صلے اللہ علیہ وسلم بعد ہزار سال بواسطہ بعض افراد امت مقام خلعت حاصل شد و بارشہ مفہوم مے گردد کہ مراد از آل فرد ذات مجدد است۔ و این مقدمہ بظاہر مورد اشکالات کثیرہ شدہ است۔ تاہم پنج پیش فہم متحقق شدہ اس است کہ غرض شیخ اثبات اصل خلعت است۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم۔ در اول امر بغیرہ توسط و اثبات توسط خود در فیضان خلعت بر نبی آدم باں معنی کہ بہ توسط او بعد ہزار سال مردمان حصدا ز آل خلعت یافتند و دریں جاہیچ حد شدہ لازم مے آید زیرا کہ فضائل اضافیہ مثل مقداد و متبوع عجم شدن، بہ توسط خلق متحقق

ایسا ہی مولانا محمد اسماعیل شہید کی تقویۃ الایمان جو حجۃ اللہ
البالغہ سے ماخوذ ہے۔ شیخ محمد عبدالوہاب کی "کتاب التوحید" کی
طرح بعض مقامات پر ایک ہی سی بات لکھی ہے۔

بقیہ صفحہ ۱۳۲۔ شدہ است۔ وہم جنیں ہر عالم کے سبب اور جمع ممتدی شونہ۔ و اتباع آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم درست کنند۔ و آن عالم واسطہ عموم دعوت و مقتدا بودین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
مرآن قوم را خواہد بود۔ ۹۸-۹۹۔ نور الحق۔

ضرب دہلوی اور ضرب صادق پوری | قال الشیخ عم فیضہم
فے کتاب التہمید ص ۱۷۸ الحزب

الدہلوی۔ یبیل الی الصدر الشہید والصدر الحمید (مولانا اسحق) اکثر
والحزب الصادق پوری الی الامیر الشہید السید احمد اکثر۔ و کلہم متفقون
علی امامۃ الامام ولی اللہ الدہلوی۔ ثم الامام عبد الغنی۔ ثم الامیر الشہید
السید احمد۔ لکن بعد ما اشتبک بعض ائمۃ الصادق پورین مع الظاہریۃ
والنجدین وزیدیۃ الیمن و حنابلۃ النجد و خرجوا عما کان علیہ الصدر
الشہید۔ حدث الاختلاف الكثير بین العلوم والمعارف بین الحزبین۔
واذا امعنت النظر فی تقویۃ الایمان للصدر الشہید۔ و کتاب
التوحید تجل الفرق بینہما ظاہراً فی مسئلۃ عدم مغفرۃ المشرک و
مسئلۃ نفی التوسل۔ و کذا لک اذا امعنت فی اصول الفقہ للشہید و ارشاد
الافول الشوکانی وجد تہما متبائن فی الاستدلال بالاجماع وغیرہ۔ و
لک اذا قرأت کتاب "البعثات" للصدر الشہید وجدت مسئلہ فی فلسفۃ
ابن العربی مخالفاً لمسلك شیخ الاسلام ابن تیمیہ واصحابہ من الحنابلہ۔ و

ہندوستان میں جس قدر اہل علم حزبِ ولی اللہ کے مخالف ہیں۔ وہ ان
اشتراکی مواقع کی بنا پر دونوں تحریکوں کو ایک بنانے کے لئے کافی سے زیادہ
کوشش کر چکے ہیں۔

(۵) مگر جب اچھی طرح غور کیا جائے۔ تو یہ اشتباہ دور ہو جاتا ہے۔ امام
ولی اللہ کی عقلیت اور ان کا فلسفہ، وحدۃ الوجود کے مسئلے پر مرکوز ہے۔ وہ
امام ربانی کی وحدۃ شہود کو بھی وحدت وجود سے تطبیق دیتے ہیں اور شیخ الاسلام
ابن تیمیہ وحدۃ الوجود کے ماننے والوں سے جس قدر شدید نفرت رکھتے ہیں وہ دنیا
کو معلوم ہے جب کہ دونوں تحریکوں کی ذاتیات میں اس قدر اختلاف ہو۔ تو
ان کو محض بعض امور کے اشتراک سے ایک نہیں کہا سکتا۔

(بقیہ صفحہ ۱۳۳) کان الشیخ السید نذیر حسین: الدہلوی یتبع الصدراۃ المستہد فی
عدم تکفیر ابن العربی۔ قال فی کتاب الحیات بعد الممات: میں صاحب طبقہ علماء کرام
میں شیخ محی الدین ابن العربی کی بڑی تعظیم کرتے تھے۔ اور ختمِ اولایۃ الحمدیہ کہہ کر پکارتے تھے۔
مولانا بشیر الدین قنوجی جو شیخ اکبر کے مخالف تھے۔ ایک مرتبہ دہلی اسی غرض سے تشریف لائے کہ
ان کے بارے میں میاں صاحب سے مناظرہ کریں۔ دو مہینے دہلی میں رہے۔ روزانہ مجلس مناظرہ گرم
رہی۔ مگر میاں صاحب اپنی عقیدت سابقہ سے جو شیخ اکبر سے تھی۔ ایک تل برابر بھی پیچھے نہ ہٹے آخر
مولانا ممدوح دو ماہ کے بعد واپس تشریف لے گئے۔ علیٰ ہذا القیاس مولانا ابو الطیب شمس الحق نے بھی
شیخ اکبر کے متعلق کئی دن تک متواتر میاں صاحب سے بحث کی۔ اور مخصوص الحکم پر اعتراضات جھگڑے۔

(بقیہ صفحہ ۱۳۴) میاں صاحب نے پہلے تو سمجھایا۔ مگر جب دیکھا کہ ابھی لا نسلم ہی کے کوچہ میں ہیں تو فرمایا۔ کہ فتوحات مکہ شیخ الکرکی آخری تصنیف ہے۔ اور اس لئے ان کی سب تصانیف مابقی کی ناسخ ہے اس جملہ پر وہ سمجھ گئے۔ انہی۔ وکذا لك مرجع الی عدم التكفير الامير القنوجی فی کتابہ التاج المکمل حیث قال المذهب الراجح فی مسائل ابن العربی علی ما ذهب الیه العلماء المحققون الجامعون بین العلم والعمل والشرع والسلوک۔ السکوت فی شأنہ۔ وصرف کلامہ المخالف لظاهر الشرع الی محامل حسنة۔ وکف اللسان عن تکفیرہ و تکفیر غیرہ من المشائخ الذین ثبت تقویم فی الذین وظهر علمہم بین المسلمین وكانوا فی الذروة العلیا من العمل الصالح محمد نور الحق۔

طریقہ امام ولی اللہ و طریقہ محمد بن عبد اللہ عرب النجدی | الامام ولی اللہ
قد بنی طریقتہ

علی عرض المجتہدات علی السنۃ الکتاب و تطبیق الفقہیات بہما فی کل باب؟ و قبول ما یوافقہا من ذلک، و رد ما لا یوافقہا۔ کائنات ما کان۔ وکذا لك ابن ابنہ المولی محمد اسمعیل الشہید اکتفی اثر جده و لم یکن لیخترع طریقاً جدیداً فی الاسلام کما یزعم الجہال۔ و طریقتہ ہذا کلمہ مذہب حنفی، و شرعہ حقہ مضی علیہا السلف و الخلف و هو رحمہ اللہ احیی کثیر من السنن الممات و امات عظیماً من الاشراک و المعوثات حتی قال درجۃ الشہادۃ۔ و لکن اعداء اللہ و رسولہ تعصبوا فی شأنہ و شان اتباعہ و اقرانہ حتی نسبوا طریقتہ ہذا الی الشیخ محمد بن عبد الوہاب النجدی و لقبوہم بالوہابیہ۔ و ان کان ذلک لا یجدیم نفعاً لانہم لا یعرفون نجداً ولا صاحب نجد۔ بل ہم اہل بیت علم الخفیۃ و اصحاب النفوس المزکیہ قالہ الامیر القنوجی فی الحظہ۔ کتاب التہمید موقوف ثالث فی شیوع الحدیث فی المذہب اس کی مزید تفصیل کے لئے ش۔ م۔ ملاحظہ ہو۔

ایسا ہی مولانا شہید کی "تقویۃ الایمان" کا التوسل فی الدعاء کو جائز قرار دینا اور شرک اصغر کے ترکیب کو کافر نہ جانتے ہوئے غیر مغفور قرار دینا۔ دو اساسی مسئلے ہیں جو کتاب التوحید کے مناقض ہیں شیخ محمد بن عبدالوہاب کے اتباع ایسے لوگوں کو کبھی معاف نہیں کرتے جو مولانا محمد اسماعیل شہید کے ان دو مسئلوں میں تابع ہوں۔ ایسی حالت میں دونوں تخریروں کو ایک سمجھنا عسر سہی سمجھ کا مغالطہ ہے۔

التوسل فی الدعاء | مثلاً خدا تعالیٰ سے اسد کا کہنے۔ بحر مت فلاں یا برحق فلاں کہہ کر تو اس توسل کو ابن عبدالوہاب نہایت شدت سے مٹھوچ قرار دیتا ہے۔ مولانا محمد اسماعیل کے ماں یہ توسل ناجائز نہیں ہے۔ تقویۃ الایمان میں اس کے جواب کی تصریح کرتے ہیں۔ لیکن شیخ عبدالقادر شینا۔ جہاں ذات النبی کو توسل کے درجہ پر لا گیا ہے۔ ہر دو کے ماں ناجائز ہے۔ یہ ہے توسل فی الدعاء کا مسئلہ جس میں ہر دو طرف ایک دوسرے کی نقیض ہیں۔

دوسرا مسئلہ حسب ذیل ہے۔ آیت ان الله لا یغفر ان یشرک بہ، ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء۔ کی تفسیر میں ہر دو کا اختلاف ہے۔ اس آیت کا ظاہری اقتضا یہی ہے کہ شرک غیر مغفور ہے۔ اور ماوا شرک دوسرے کبار قابل مغفرت ہیں۔ یہ اس آیت کا ظاہری تقاضا ہے۔ اب شرک کا لفظ دو درجوں پر اطلاق ہوتا ہے۔ شرک اکبر، شرک اصغر، شرک اکبر تو یقیناً کفر ہے کسی شخص کا اہل اسلام میں سے اس میں اختلاف نہیں کہ وہ غیر مغفور اور ابدی عذاب کا باعث ہے۔ شرک اصغر کو اہل علم کبار میں شمار کرتے ہیں۔ ابن الوہاب اس کو شرک اکبر سے ملاتا ہے۔

بقیہ صفحہ ۱۳۶ چونکہ نص میں عموم ہے اس لئے وہ اس میں تخصیص کی اجازت نہیں دیتا۔ نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ جو مسلمان شرک اصغر میں مبتلا ہو، اُس کا اسلام ان کے ہاں مقبول نہیں ہے مثلاً مسئلہ یاشیخ اور من احلت بغیر اللہ فقد اشترک، وغیرہ امور یہاں عام اہل علم اور ابن عبد الوہاب کا اختلاف واضح ہو گیا۔

محکمہ

مولانا شہید یہاں حکم کے طور پر ایک فیصلہ کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں شرک اصغر کی بھی جس قدر سزا مقرر ہے وہ منفعہ نہیں ہوگی۔ شرک اصغر کیا نہیں شامل نہیں۔ اس کی سزا اس کے ترکب کو ضروری طور پر بھگتنا پڑے گی۔ مگر وہ کفر کے برابر نہیں۔ تاکہ ابدیت خذاب اس میں ثابت ہو۔ ابن عبد الوہاب آیت مذکورہ میں شرک کی تخصیص سے مانع تھا۔ ہم نے بھی اس کی تخصیص نہیں کی۔ بلکہ اس کا عموم پر حال رکھا۔ اور عموم بحال رکھ کر حکم میں جو اہل علم کا متفقہ مسئلہ ہے اصحاب اور تابعین کے عہد سے لے کر، کہ شرک اکبر و اصغر میں فرق ہے۔ اُس کو قائم رکھا۔ مولانا محمد اسماعیل اس تحقیق میں متفق ہیں۔ مسلمانوں میں ہم نے اب تک کسی عالم کے کلام میں اس کے متعلق کوئی اشارہ نہیں دیکھا۔ اِنَّ تَقْوٰیہَ الْاٰیٰا تٌ ہِیَ اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ اَن یُّشْرَکَ بِہِ اِنَّہُ کے متعلق جو فائدہ لکھا۔ اس میں اس کی تخریج کر دی۔ ہم نے نجدی علماء کو لطافت سے اس پر متنبہ کیا۔ وہ سن کر حیران رہ گئے پھر کبھی بھی انہوں نے اس پر بحث کرنا مناسب نہ سمجھا۔ کیونکہ اس سے اُن کے امام کی ساری اساس منہدم ہو جاتی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ وہ مولانا شہید کی بات کا انکار بھی نہیں کر سکتے۔ ہمارے سامنے انہوں نے اس بات پر کوئی انکار نہ کیا۔ اور مولانا شہید کی عظمت کا اعتراف کر لیا۔

ان حالات کے بعد ہم کیسے کہہ سکتے ہیں کہ ہر دو عمریں ایک ہیں ہندوستان سے بعض ائمہ مکہ معظمہ میں آتے رہے۔ اور نجدیوں کو یقین دلاتے رہے۔ کہ مولانا اسماعیل شہید ہمارے ہم مسلک ہیں ہم نے جب ان کو نابالغ فرق سمجھایا۔ تو وہ حیران رہ گئے۔ کہ یہ ائمہ کون کیسے ہیں۔ کہ اپنے امام کی باتوں کو بھی نہیں سمجھتے۔ ہم نے کہا۔ یہ اور زبادہ تعجب انگیز ہے۔ کہ وہ کتاب سلیس اردو میں لکھی ہوئی ہے۔

دکا، یعنی تحریک کے ایک بزرگ امام شوکانی، محقق محدث ہیں۔ اور
 حزب ولی اللہ کے اتباع میں سے بعض فرقے مستقل طور پر ان کی اتباع کا دم
 بھرتے ہیں۔ وہ دیکھتے ہیں کہ اتباع سنت کی تفصیلی دعوت میں امام شوکانی
 حزب ولی اللہ کا سامہم ہے مگر حقیقت شناس جانتے ہیں کہ شوکانی زیدی ہیں
 اس لئے حنفیہ سے گو بعض مسائل میں اشتراک ضروری ہے۔ پھر بھی وہ حجتہ اجماع
 پر صاف رائے نہیں رکھتے۔ قاضی شوکانی کی کتاب "ارشاد الفحول" اور مولانا شہید
 کار سالہ اصول فقہ ملا کر پڑھئے۔ تو فرق واضح ہو جائیگا۔

امام شوکانی هو محمد بن علی بن محمد الشوکانی ولد ۲۸ ذیقعدہ سنہ ۱۱۷۲
 قد سارق سعة التبصر في العلوم على اختلاف اجناسها و
 انواعها و اضافتها و سعة التلامذة النعمتین - و سعة التألیف المحررة و يبلغ
 حددها الى (۶۵) کتاباً - منها کتاب نیل الاوطار لا نظیر له في تحقیق المسائل اعطی
 فيه المسائل حقها في کل بحث علی طریق الانصاف و عدم التفتید بذهب الاسلاف
 و کان یقول انه لم یرض عن شی من مولفاته سوا ما هو علیه من التحوکیر البلیغ
 و قرئ علیه مراراً و انتفع به العلماء - و کان تألیفه في ایام مشائخه فیه موهبة علی
 مواضع حجة تحرر و شوکان السهم بلادة هجرة - توفي الشوکانی في جمادی الآخرة
 سنہ ۱۲۵۰ انتہی الجید العلوم ۸

قال الشیخ عزم فیضهم انی اخذت فقه الامام محمد بن علی الشوکانی عن
 الشیخ الامام الحسین بن محسن الیمانی عن محمد بن نصر الحارثی و احمد بن

بقية صفو ١٣٠ - محمد بن علي الشوكاني - كلاهما عن الامام محمد بن علي الشوكاني - واشتغلت
 بالاستفادة عن كتبه مدة طويلة واني معترف بان الله اعانني تبليك النصائيف
 على فهم طريقة المحققين. لكن ما وافقت الشوكاني في كثير من مجتهداته و
 الذي اعتقد في حقه انه عالم منصف. مجتهد في الاصول والفروع. تريدي
 ينصر السنة. لكن لا يوافق اهل السنة والفقهاء ولا اهل الظاهر منهم في
 جميع ما يقرونه. ومن اجل اليديهيات عند من وقف على طريقة الامام
 ولي الله الدهلوي واتباعه انهم لا يوافقون الشيعة الا ما مية منهم والزيدية
 لا في الاصول ولا في الفروع. فلنذكر مثالا واحدا من كلام الشوكاني و من
 كلام الولي اللهيين حتى يتضح الفرق.

قال الشوكاني في ارشاد الفحول! اختلف على تقدير امكان الاجماع في
 نفسه. وامكان العلم به. وامكان نقله النيا. هل هو حجة شرعية. فذهب
 الجمهور الى كونه حجة. وذهب النظام والامامية وبعض الخوارج الى انه
 ليس بحجة. وانما الحجة مستندة ان ظهر لنا. وان لم يظهر لنا لم نقد الاجماع
 دليلا تقوم به الحجة. ثم ذكر جميع ما وصل اليه نظره من اوله القائلين بحجته
 واجاب عنها. وقال في آخر تلك المباحث. والحاصل انك اذا تدبرت ما ذكرنا
 في هذه المقدمات وعرفت ذلك حق معرفة تبين لك ما هو الحق الذي لا
 شك فيه ولا شبهة. ولوسلمنا جميع ما ذكره القائلون بحجته الاجماع وامكانه
 وامكان العلم به ما فقايت ما يلزم من ذلك ان يكون ما اجمعوا عليه حقا.
 ولا يلزم من كون الشئ حقا وجوب اتباعه كما قالوا كل مجتهد مصيب ولا
 يجب على مجتهد اخر اتباعه في ذلك الاجتهاد بخصوصه. واذا تقر ذلك علمت
 ما هو الصواب وستذكر ما ذكره اهل العلم في مباحث الاجماع من غير

بقیہ صفحہ ۱۳۹۔ تعرض لرفع ذلک اکتفاء بهذا الذي قررنا۔ انتهى۔

وقال الشيخ الامام محمد اسمعيل الشهيد في كتابه اصول الفقه (ط ۱ نور) الاجماع يثبت الاحكام۔ الاجماع اما بسيط وهو اتفاق المجمعين على امر واحد۔ او مركب وهو اتفاقهم على قولين او اكثر۔ بشرط اشتراك الامر الواحد فيهما والاجماع اما حقيقي وهو اتفاق المجمعين قولاً او ما في حكمه كالسكوت الذي يدل على التقرير۔ واما حكى وهو بخلافه والاجماع اما نقوى وهو اتفاق جميع المأذنين والمحاضرين من المسلمين۔ او متوسط وهو اتفاق اهل الحق كذلك وذال لا يتصور الا باتفاق الصمحاء۔ او ضعيف وهو الاتفاق بعد الصمحاء۔ والاجماع الحقيقي البسيط۔ قوياً كان او متوسطاً قطعي۔ وهو مثل الخبر المشهور اثباتاً وتعارضاً۔ وعدا ذلك ظني بالتشكيك انتهى۔ فان شئت تفصيل هذا الكلام فارجع الى كتب جدك الامام دلي الله الدهلوى لا سيما ازالة الحفاء وعندى امثلة كثيرة لبيان الاختلاف الجوهري في الطريقتين۔ والكفيت منها بهذا المثال الواحد لان مع هذا الاختلاف لا يمكن الاتحاد في تعيين الجادة القويمة۔ فالمسائل التي ثبتت بالاجماع المتوسط داخلية في الجادة القويمة عند الولي اللهيين۔ ووان الامام الشوكاني۔ كتاب التمهيد ط ۱

حجۃ اجماع پر مدار ہے صدیق اکبر کی خلافت کا صحیف عثمان کے متبوع ہونے کا ہم جدید اصطلاح میں اجماع کے عوض جمعیۃ مرکزیہ کا فیصلہ استعمال کرتے ہیں۔ آج جس چیز کو جمعیۃ مرکزیہ کا فیصلہ کہا جاتا ہے۔ وہی اس زمانے کا اجماع ہے۔ اس کی حجیت کے بغیر کبھی کوئی سیاسی تحریک دنیا میں کامیاب ہو ہی نہیں سکتی۔ لہذا شیوہ اس کو برداشت نہیں کر سکتے۔ مگر اہل سنت کا مدار ہی سراسر اسی پر ہے تو ان پر دو مسلکوں کا فرق غور کرنے والے سے زیادہ دیر تک مخفی نہیں رہ سکتا۔

۱) امام ولی اللہ کی تحریک کے لئے اگر کوئی بزرگ سلف صالح کا ترجمہ لکھتا ہے تو وہ فقط امام ربانی، شیخ احمد سہروردی، مجدد الف ثانی کے وجود میں منحصر ہے۔ اُن کو امام ولی اللہ اپنے طریقے کا ارِ باص مانتے ہیں۔ امام ربانی نے جو کام شروع کیا تھا، امام ولی اللہ نے اس کو مکمل کر دیا۔

لہ ۱۷ھ ص الحائط بنی رھصد۔ والھص من الحائط ۲۰ دل صفحہ والھص الطین الذی بیئنی بہ۔ ہقا۔ ارِ باص سے مراد یہاں راہ صاف کرنے والا ہے۔ مثلاً ہمیں عمارت بنانا ہے۔ تو زمین میں جس قدر نشیب و فراز ہیں۔ ان کو ہموار کرنا ارِ باص کا درجہ رکھتا ہے عمارت بعد میں کوئی دوسرا شخص اگر بنائے گا۔

مجدد الف ثانی | میں نے حضرت شیخ النذوقس سرہ سے استبعاؤ تذکرہ کیا۔ کہ شاہ صاحب حضرت مجدد کو ارِ باص لکھتے ہیں۔ تو حضرت نے فرمایا۔ کہ بہت بڑی بات ہے یعنی حضرت مجدد بہت بڑی ہستی ہیں۔ اس لئے شاہ صاحب کا یہ لکھنا خود شاہ صاحب کے حق میں یعنی اُن کی عظمت ثابت کرنے کے لئے بہت بڑی چیز ہے۔ حضرت نے یہ جواب میرے استبعاؤ کے پیش نظر فرمایا۔

حضرت شاہ صاحب مکتوبات میں فرماتے ہیں۔ پس خلاصہ کلام آنست کہ بعد از الف فتح دورہ دیگر شدہ است۔ کہ بعض اعتبارات، اجمال فیوض مقدمہ است۔ مثلاً احوال قلب و روح و سر و غیر اُن ہمہ عمل شدہ ہدیت جمعیت پیدا کردہ۔ و بعض اعتبارات تفصیل فیوض مقدمہ است۔ مثلاً مسائل حرج و محنت و امانیت کبری دریں دورہ مفصل تر است۔ از ادوار سابقہ۔ و بالجمہ شیخ مجدد اسرارِ خاص ایں دورہ اند۔ بہا معارف مختصر ایں دورہ۔ کہ از زبان شیخ بطریق مژدویا و اسر زودہ۔ و شیخ قطب ارشاد این دورہ است۔ بروست دے بیائے از

۱۰۰ اس جمیعتہ مرکزیہ کی جدوجہد سے جب تحریک کے مبادی کا تعارف ملت سے اچھی طرح ہو گیا۔ تو امام عبدالغفر نیز ایک ایسے نوجوان کی راہ دیکھ رہے تھے جو عسکری معاملات سے طبعی دلچسپی رکھتا ہو۔ تاکہ انقلاب کے دوسرے حصے کی تکمیل کرائیں۔

بقیہ صفحہ ۱۴۱۔ مگر ان بادیہ طبیعت و بدعت خلاص شدہ فقیر و اکثر معارف کہ شیخ بزبان فتح دورہ آورده مسدوق است ۹۰ قلت امام ربانی ارماص ہیں اسی پر ہم آپ کے ارشاد ذیل کو عمل کرتے ہیں: کارخانہ عظیم دیگر کہن حوالہ کردندہ برائے پیری و مریدی نہ خریدہ اند۔ و مقصود از خلقت من تکمیل و ارشاد خلق نیست۔ معاملہ دیگر است۔ و کارخانہ دیگرہ مکتوب ششم و فقر دوم۔ فسانہ طرازوں اور قصہ گو حضرات نے ان تعریحات کے دوسرے ادنیٰ محامل قرار دئے ہیں۔ ع فکر ہر کس بقدر بہت اوست

عبارت مذکورہ بالا صریح ہے کہ امام مجدد اس دورہ کے ارماص ہیں تفہیمات النبیہ کی عبارت ذیل میں یہ مذکور ہے کہ قیم اس دورہ کے امام ولی اللہ ہیں۔ فتم الامور للہ الحمد۔ قال فم لتفہیمات۔ ومثال ذلک بحسب ہذا الدورۃ و ہذا الشان الذی نحن قیمہ و بحسب قیم ہذا الدورۃ و اما حما۔ ان السابقین توعلوا فی وحدۃ الوجود و رجعت معرفتہم الی اللہ فانقذ فی الملاء الا علی علم و ہویان الفرق بین التزل الذی ہو اتحاد حقیقہ و تفاءر اعتباری۔ و بین التزل الذی ہو تفاءر حقیقہ و اتحاد اعتباری۔ و جاء الشیخ المجدد فحام حولہ فقال مرۃ العالم موجود خارجی و قال مرۃ اخری العالم موہوم متفق و قال مرۃ العالم ظل الاسماء و لم یبین الا مرۃ ما ہو علیہ۔ فجاء قیم الدورۃ فکشف حقیقۃ الامر۔ و ماہو۔ و ماہو۔ و ماہو۔

اللہ کی رحمت سے۔ امام ولی اللہ سے مستفید مولانا ابوسعید ذکیہ شاہ علم الدہ کے خاندان کا ایک نوجوان سید احمد شہید ^{۱۲۲۲ھ} ^{۱۸۰۶ء} میں امام عبد الغزیز کی دعوت میں شرکت کے لئے آیا موصوف انہیں اس مطلب کے لئے زیادہ موزون دیکھتے تھے۔ اس لئے اُن کی تربیت میں خاص توجہ صرف کرتے رہے۔

(الف) سید احمد شہید نے عربی کی ابتدائی کتابیں مولانا محمد اسحاق، اور مولانا محمد اسماعیل سے پڑھیں۔ قرآن مجید کا ترجمہ اور حدیث مولانا عبد القادر کے درس میں سنتے رہے۔ اور انہیں کی صحبت میں سلوک مکمل کیا۔

سید احمد الامیر الشہید کی تعلیم و تربیت | امام عبد الغزیز کے خواص اصحاب جن کے رنگ و ریشہ میں حزب ولی اللہ کی خصوصیات سرایت کر چکے ہیں۔ اور ایک لمبے زمانے سے اُن کی تربیت ہر توجہ مرکوز رہی ہو۔ وہ صرف وہی لوگ تھے جن کا تذکرہ ہم نمبر ۶۹، میں کر چکے ہیں۔ امیر شہید دراصل اُس حزب سے نہیں۔ بلکہ بعد میں منظم کئے گئے۔ اُن میں کسفی کمالات تھے۔ سپاہ گری کی تعلیم تھی۔ سید تھے اس لئے اُن کو امام عبد الغزیز نے امارت جہاد کے لئے موزوں قرار دیا۔ مگر اس خیال سے کہ کہیں حزب مذکور کی راہ سے ہٹ نہ جائیں۔ اُن کے ساتھ دو وزیر اپنے مکمل تربیت یافتہ لگا دئے۔ مگر اپنا صحیح اور پورے معنوں میں جانشین حضرت شاہ اسحاق کو مقرر کیا۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت مولانا عم فیض نمبر ۶۹، میں امیر شہید کا تذکرہ نہیں کیا۔ میں نے بعد میں جب آپ سے اُسکی وجہ

بقیہ صفحہ ۱۴۳۔ دریافت کی تو آپ نے مذکورہ بالا جملے فرمانے کے بعد اس نمبر ۱۰ کی طرف اشارہ کر کے میری استبعاد کو دور فرمایا۔ ۱۲۔ محمد نورالحق۔ ستمبر ۶، نمبر ۹۴۱ء۔

کہتے ہیں کہ کتاب دیکھتے تھے تو آنکھوں کے سامنے اندھیرا چھا جاتا تھا۔ غرض کتاب و سنت سے زائد چیز کے دیکھنے سے اُن کی بصارت روک دی گئی تھی۔ اس کا یہ مطلب تھا، کہ شاہ ولی اللہ کے طریقہ کا صاحب کشف اس سے زیادہ علوم کا محتاج نہیں ہے۔ ہمارا مطلب یہ ہے کہ سید صاحب دینی علوم جس قدر ایک امیر کے لئے ضروری ہیں، اُن کی تفصیل کر چکے ہیں۔ اُن کی کشف سے نئی دینی تعلیم ثابت نہیں ہوگی۔ اب یہاں سید صاحب کو امی ثابت کرنے کی سعی کی جاتی ہے۔ یہ محض غلط ہے۔ شاہ اسحاق صاحب کے اشارے سے مولانا عبدالحی اُن سے ملے اور بیعت کی۔ اس کے بعد مولانا عبدالحی کے کہنے پر مولانا اسماعیل نے بھی بیعت کر لی۔

حضرت نے مجھے فرمایا کہ پڑھنے سے امیر شہید کی طبیعت پر بوجھ پڑتا تھا۔ اور کشف طبعی پر یہ چیز گواں گذرتی تھی۔ اس لئے اُن کو سماع کے لئے حکم دیا گیا۔ تو اس طرح جس قدر شرعی علوم کی ضرورت تھی۔ انہوں نے حاصل کر لئے۔ گو وہ تفصیل عالمانہ طریقہ پر نہ تھی۔ ہم اس کا تجربہ سندھ کے اپنے دوسرے مشائخ میں رکھتے ہیں۔ وہ عربی فارسی کی ابتدائی کتابیں پڑھے ہوئے تھے۔ قرآن شریف کا ترجمہ اور حدیث کی کتابیں سنتے ہیں۔ جو عالم انہیں سنا تا ہے وہ اُن سے بدرجہا زیادہ علم رکھتا ہے مگر جس وقت اُن کو ایک شرعی مسٹر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تحقیق ہو جاتا۔ تو جس طرح وہ اپنی جماعت میں انقلاب پیدا کر دیتے تھے۔ اس کا عشر عشر بھی وہ عالم پیدا نہیں کر سکتا۔ اس طرح پر ہم سید صاحب کو ایک عالم مانتے ہیں۔ اُن کے مناقب لکھنے والے دھوکہ دیتے ہیں۔ کہ وہ پڑھے لکھے نہ تھے۔ بلکہ سب چیزیں کشف سے اُن کو حاصل تھیں۔

اُن کی خواہش دراصل یہ ہے۔ کہ سید صاحب کا جو تعلق تلمذ شاہ عبدالغزنی سے ہے وہ کاٹ دیا جائے۔ اور وہ ایک امام ہمدی کے طور پر ملنے جائیں۔ ان لوگوں نے اس تحریک کو بڑا نقصان پہنچایا شاہ علم اللہ جن کا تذکرہ پہلے آچکا ہے۔ اُن کے فرزند سید محمد ضیاء اُن کے بیٹے سید

الف، سید احمد دہلویؒ اثار الصنادیدؒ میں لکھتے ہیں: سید احمد بریلوی اوائل حال میں شوق طالب علمی میں، وطن سے وارد شاہ جہان آباد ہو کر مسجد اکبر آبادی میں فروکش ہوئے۔ اور صرف و نحو میں فنی الجملہ سواد حاصل کیا۔ اکثر خدمت مسجداً اُس مقام کے واردوں، خصوصاً درویشان پاک طینت کی جو تحصیل علم باطنی کے شوق میں، جناب مولینا عبدالقادر کی خدمت میں حاضر رہتے تھے، خاطر داری و سر انجام ہمام میں اسے سرگرم ہوئے، گویا اس امر کو اہم نام سمجھے ہوئے تھے۔

بقیہ صفحہ ۱۴۴۔ شاہ ابوسعید ہیں۔ آپ حضرت امیر شہید کے جدادری، اور امام ولی اللہ کے خلیفہ ہیں۔ بہت احمد یہ واقعہ میں ہے۔ اس خاندان کے بہت سے بزرگوں نے شاہ ولی اللہ اور آپ کے صاحبزادوں سے غامبری اور باطنی استفادہ کیا۔ شاہ ابوسعید شاہ محمد واضح، سید محمد معین، سید محمد لقمان، علم امیر شہید نے شاہ ولی اللہ سے اور سید قطب الہدی، سید محمد اسحق، برادر اکبر امیر شہید نے شاہ عبدالعزیز سے اور شاہ عبدالقادر سے استفادہ کیا۔ اس طرح اس خاندان میں حضرت مجدد سمرندی اور مجدد دہلوی کی برکتیں جمع ہو گئیں۔ یہ خاندان اپنا خصوصی مشرب اور مخصوص فکر رکھتا ہے۔ یہ خصوصیت امیر شہید کے خاندان میں حضرت مجدد کے خلیفہ شیخ آدم بنوری سے متوارث چلی آتی ہے۔ بنا بریں سید امیر شہید کا حزب ولی اللہ کے رنگ میں پورے طور سے رنگا جانا بعید ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب انہیں موقع ملا تو انہوں نے اپنے امیر المؤمنین ہونے کا اعلان کر دیا، اور تحریک ناکام رہ گئی۔

شرقی، مغربی ہند کی رقابت تاریخ میں قدیم سے چلی آتی ہے۔ چند رہنمائی، سوچ، ہنسی خاندان اسی مغربیت، مشرقیت کے دوسرے عنوان میں۔ ہمارا یہ خیال ہے کہ رقابت مذکورہ بعد از اسلام بھی قائم رہی، اور امیر شہید کے وقت بھی وہ بروئے کار آئی۔ امیر شہید مشرقی ہند رائے بریلی سے

(ب) ذکر اللہ جب اُن کی طبیعت میں راسخ ہو گیا۔ تو اُن کی عالی دماغی اور اولوالعزمی سے ایسے کلمات صادر ہوتے جو ایک ایسے مصلح کی زبان سے نکلتے ہیں جو تمام انسانیت کو راہِ راست پر لانا چاہتا ہو۔ وہ کلمات سن کر امام عبدالعزیز نے فرمایا: **تِلْكَ خِيَالَاتُ رَبِّي بِهَا أَطْفَالُ الطَّرِيقَةِ** یعنی اسی طرح اُن کے فطری جوہر کی تربیت ہو رہی ہے۔

(بقیہ صفحہ ۱۴۵) تعلق رکھتے ہیں۔ اُن کے عامہ مریدین بھی بہارِ دیگرہ کے ہیں۔ اس کے بالمقابل مغرب یعنی دہلی ہے۔ وہ لوگ دہلوی تحریک کو اپنا بنا چاہتے ہیں۔ اسی لئے مولانا دلائی علی بہاری نے مولانا اسحاق کے خلاف دوسری جماعت تیار کی۔ وہ مولانا اسحق اور حزبِ دہلوی کو اس میدان سے دور بٹانا چاہتے ہیں۔

تربی بھا اطفال الطریقة | جب کوئی بیلوان شاگردوں کو سکھاتا ہے تو اس وقت اُن کے آگے گرجاتا ہے شاگرد سمجھتا ہے کہ میں نے شاگرد کو گرایا۔ اس سے اس کی تربیت مقصود ہوتی ہے۔ اسی طرح پر خیالات اُس کی تربیت کا ذریعہ بنتے ہیں امیر شہید سے بلند باتیں سرزد ہوتی ہیں کہ میں یوں کروں گا۔ اور اس طرح کہ دکھاؤنگا۔ اس سے اُن میں عالی حوصلگی پیدا ہو رہی ہے۔ سید صاحب کا ایک جملہ ہے جو سوانح میں منقول ہے کہ انہوں نے اپنے اہلبیت میں سے کسی آدمی سے کہا کہ اگر تمہیں کوئی کہے کہ سید احمد فوت ہو گیا ہے۔ تو جب تک تم یہ نہ دیکھو کہ ہندوستان سے نکل گیا ہے اور افغانوں سے فلاں فلاں عیب جاتے رہے۔ اور عربوں سے فلاں خرابی دور ہو گئی۔ ترکوں کی فلاں کمزوری رفع ہو گئی ہے۔ جب تک یہ ساری باتیں پوری نہ ہوئیں کبھی یقین نہ کرنا کہ سید احمد فوت ہو گئے ہیں۔ یہ ہے ترجمہ تِلْكَ خِيَالَاتُ رَبِّي بِهَا اطفال الطریقة یعنی عالی حوصلگی۔

(ج) ۱۲۲۵ھ ۱۸۱۱ء میں امام عبد الغزیز نے انہیں تربیت عسکری کے

لئے امیر خاں (والے ٹونک) کے لشکر میں بھیجا۔ ۱۲۳۱ھ ۱۸۱۶ء میں جب امیر خاں کی انگریزوں سے صلح ہو گئی تو واپس امام عبد الغزیز کی خدمت میں دہلی پہنچے۔

(بقیہ صفحہ ۱۴۶) مجھے بڑا تعجب ہوا جب سوانح احمدیہ کے مصنف نے مکتوبات سید احمد کو شروع کرنے سے پہلے امام عبد الغزیز کا ایک خط نقل کیا جس میں یہ الفاظ ہیں۔ واقعہ ہے کہ کسی نے شاہ عبد العزیز صاحب سے دریافت کیا کہ سید صاحب بڑے بڑے دعوئے کرتے ہیں۔ اس پر آپ نے اس کو کھٹا تِلْكَ خِیَالَاتُ تَرْبِیْہَا اَطْفَالَ الطَّرِیْقَةِ ہمارے خیال میں سوانح احمدیہ کا مصنف اس خط کی پوری حقیقت نہیں سمجھ سکا۔ ورنہ وہ نکات سید صاحب کی ابتدا اس خط سے نہ کرتا کیونکہ وہ اس رشتہ کو کاٹنا چاہتا ہے۔

الامیر الشہیدؒ کی تربیت عسکری | قَالَ مَوْلَانَا الشَّيْخُ عَمَّ فَيَضَمُّ فِي كِتَابِ الشَّهِيدِ - الْاُمِيرِ الشَّهِيدِ - قَرَاءَ تَرْجُمَہِ

القرآن علی الشیخ عبد القادر۔ واخذنا الطریقة المحشیة والقادرية و
النقشبندية والمجدیة من الامام عبد العزیز۔ واسس الطریقة المحمدیة
لاحیاء المجادة القویة من السنة النبویة وارسلنا الامام عبد العزیز لے
تخصیل النہارۃ فی الامور العسکریة فی سَنَہِ ۱۲۲۵ھ واستخلف الامام عبد العزیز
سَنَہِ ۱۲۳۱ھ لامامة الدعوة الی اتباع السنة والجمہاد وجعل معہ من العلماء مولانا
عبد الحی البصار السعید۔ ومولانا اسمعیل الصمد الشہید کالو زیرین
وکان امرہم بالشوری بینہم۔ واذا اتفق الثلثة علی شی یكون مثل حکم
الامام عبد العزیز
فعلنوا الدعوة بالجمہاد فی سَنَہِ ۱۲۳۶ھ وبدعوا باعمال الحج وفرغوا

(بقیہ صفحہ ۱۴۷) منہا فی سنیۃ ۱۲۳۹^ھ وشرعوا فی اعداد القوۃ الی سنیۃ ۱۲۴۱^ھ ثم ہاجروا الی بلاد الافاغنة وجبا لہم واق موا حکومت موقتہ کان امیرھا السید احمد فی ۱۲ جمادی الآخرہ سنیۃ ۱۲۴۲^ھ نومبر سنہ ۱۸۲۶ء وبایم الافاغنة اکثرہم بامامہ الامیر وبنہاروا یضیعونہ فی اوامر الشرع الاسلامی وکث بایم امامہ الامیر من کان من الولی اللہیین بالہند وکانوا یمدونہم بالاموال والرجال وھذا الاثر کان مرکز ادارتہ اندھلی وکان الصدراحمید مولانا محمد الحق مدیرا۔

کان الحرب بینہم و بین المتغلبین علی مسلمی افغانستان سیمال حتی ازہش عنہم اراء الجمعية التجار والافغانیہ فاستعانوا بالمسلمین المتخافین للولی اللہیین واعدواہم بالاموال فوصلوا الی بلاد الافاغنة وارتفعوا الشقاق بین اللہیین واللہاجرین و بین الافاغنة الوطنین۔
وفتنہم کانت راجعة اما الی اتہام الولی اللہیین بانہم لیسوا من الخفیۃ کفہماء بلاد الافغانیین واما الی التوسستہ بان الافاغنة کیف یراسم امام ہندی۔

فالجمہان من الافاغنة اثرت فیہم الذعایۃ والامیر استبد براہ فی بعض الایہ وروما قبل مشورۃ الناصحین فافضی الامر من ثائر الافاغنة الی ان قتلوا اعمال الحکومتہ اولاً غیلۃ واعانوا اللہاجرین ثانیاً فاستشہد الامیر واصحابہ فی بالاکوٹ یا یدی الکفار فی ۲۰ ذیقعدہ سنہ ۱۲۴۶^ھ ۶ مایو سنہ ۱۸۳۱ء

الاختلاف وقع فی اتباعہم الاختلاف فی شہادۃ الامیر فاتباع الصدراحمید الشیخ محمد اسحاق اسسوا حزبا یعتقد شہادۃ الامیر ویدعون الی الجہاد

جملہ معترضہ | بدور بازغہ میں امام ولی اللہ نے اجتماع انسانی کی

تدریجی ضروریات کو پانچ حصوں میں تقسیم کر دیا ہے۔ قضا، شہر یاریت، جہاد،
نقابت، انداز و تبشیر ہر ایک کی تکمیل کے لئے ایک ایسے کامل کی ضرورت ہے
جو اس ضرورت کو پورا کرنے میں خصوصی مہارت رکھتا ہو۔ ان پانچ رہنماؤں کے
ساتھ ایک ایسا امیر بھی ضروری ہے جو ان تمام کاموں میں مہارت کا ملکہ رکھتا
ہو۔ وہی حقیقی طور پر امام بننے کا مستحق ہے۔ "والرجل الواحد المتکفل
بہا جمیعاً هو الامام الحق۔"

بقیہ صفحہ ۱۴۸ | ولنسبہ الحزب (الزہلوی)۔ وادعی الشیخ ولایت علی الصناد قبور
ان الامام الامیر هو المہدی الموعود واندلم یستشهد فی المعرکۃ بل اختفی
عن اعین الناس وهو موجود فی هذا العالم الی الان حتی افراط بعضهم
فقال اننا لقینا لا بمکۃ حول المطاف ثم غاب بعد ذلك۔ واند سيعود حتی
جعلوه جزء العقیدۃ و یجاد لون من ینکرہ۔

وہو لاء ہم الذین احتاجوا ان یخرجوا من الخفیۃ الہیجیمۃ الولی
الہیۃ الغیریۃ الاسمعیلیۃ الاسحقیۃ وما دخلوا فی محاربتہ دہلی و
نسبہ الحزب الصناد قبور ہ۔ محمد نور الحق۔

ہدایت اجتماعیہ کے مدارج | ایک شخص اپنے طبعی جذبات، اور علوم کے متعلق ضروریات
اور جسمانی حاجتیں تنہا کبھی پوری نہیں کر سکتا جب جماعت
میں یہ صلاحیت ہو کہ اس کا ہر فرد اپنی تمام ضرورتوں کو پورا کر سکے اس کو ہدایت اجتماعیہ کہا جاتا

بقیہ صفحہ ۱۱۴ ہے۔ یہ انسانی ترقی کا پہلا زینہ ہے۔ اس ہیئت اجتماعیہ کو قائم رکھنے کے لئے یہی لوگ اپنی حکومت بنا لیتے ہیں حکومت بن جانے کے بعد افراد کی بغاوت ہیئت اجتماعیہ کو نقصان نہیں پہنچاتی۔ ابھی حکومت پیدا کر لینا ہیئت اجتماعیہ کے بعد انسانیت کا ترقی کا دوسرا قدم ہے۔ جس جگہ یہ دونوں چیزیں مجتمع ہوں وہ مدینہ نامہ ہے جہاں فقط ہیئت اجتماعیہ ہو۔ اور منظم حکومت نہ ہو۔ حکمران افراد سے تو کوئی ہیئت اجتماعیہ خالی نہیں ہوتی۔ مگر ان افراد کا ایک ایسا نظام جس کی وجہ سے ان میں ایک وحدت پیدا ہو۔ اور اُسے حکومت کہا جائے۔ یہ ہر ہیئت اجتماعیہ کے لئے لازم نہیں ہے، اس کو مدینہ ناقصہ کہتے ہیں۔ اور آجکل کی اصطلاح میں سوسائٹی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ انارکسٹ سوسائٹی کو مانتے ہیں۔ اور اسی پر انسانی ترقی کو ختم کر دیتے ہیں۔ یہ سوسائٹی ہی اپنے ادنیٰ وجود تکمیل کرتی ہے۔ مدن ناقصہ میں جوشہ صاحب نے لکھا ہے۔

..... یہ مذکورہ بالا ہیئت اجتماعیہ کا ایک عنوان ہے۔ چھوٹے گاؤں میں تو ہیئت اجتماعیہ ہی حاکم ہوتی ہے۔ جیسے ایک بڑے گھر میں ہیئت اجتماعیہ حاکم ہے۔ اسی طرح بعض بڑے گاؤں ہوتے ہیں جن میں کئی کئی آدمی نمبردار اور چوہدری ہیں۔ اصلی طریقے کے مطابق وہاں ایک چھوٹی سی حکومت ہونی چاہئے۔ مگر بعض اوقات حکومت کے بغیر بھی وہ لوگ اپنے توافقی سے کام چلا لیتے ہیں۔ پرانے راجپوتوں اور آج کے افغانوں میں پنچایت اور جرگے کی رسم اسی توافقی کی مثالیں ہیں۔

بعض بڑے شہر ہیں حکومت وہاں موجود ہے۔ حکومت کے بغیر ان کا کام چل ہی نہیں سکتا۔ تو ان کے عقلمند اور نمایاں شخصیتیں سب ایک جگہ جمع ہو جاتی ہیں۔ عموماً اس اجتماع محل کوئی مقدس مقام ہوتا ہے بحث کرنے کے بعد وہ ایک رائے قائم کر کے اٹھتے ہیں۔ یہ پارلیمنٹ ہے اور ہماری زبان میں اس کا نام اہل حل و عقد ہے۔ ہمسے متاخرین بادشاہوں نے اہل حل و عقد کی قوت کو برباد کر کے اپنی شخصیت کو نمایاں کیا۔ اور خود برباد ہو گئے۔ جب تک صالح بادشاہ ہے۔ جن میں بادشاہی چلانے کی صلاحیتیں موجود تھیں۔ وہ اہل حل و عقد کے شور و

اس کے بعد فرماتے ہیں۔ قلما یوجد ذلک۔ والا کثرو قوعاً

هو ان یكون القائم بامرین او ثلثہ رجلاً واحداً وبالباقی جل

دب، والمدن الناقصہ قد یوجد هناك بحسب کل حاجۃ منستہ

مصطلحہ علیہا ورئیس کل اہل صناعتہ یصدر عن برائیہ رج

او اجتماع من عقلاء القوم ومبزریرہم۔ (مستطہ۔ نور الحق)

ہم آج کی زبان میں اس کا ترجمہ کرتے ہیں کہ ایک حقیقی امام کا جوڈ کیسٹر

بن سکے۔ پیدا ہونا آسان نہیں۔ اُس کے نہ ملنے پر حاکم بنانے کے لئے اُن تین

صورتوں میں سے کسی ایک پر عمل کرنا پڑتا ہے۔ (۱) ایک بورڈ بنا دیا جائے

(۲) اگر محدود سوسائٹی ہو تو اس کا ہر ایک حصہ اپنے مسلم قانون پر اپنے مسلم

(بقیہ صفحہ ۱۵۰) کے پابند رہتے تھے ہمارے خیال میں یورپ نے پارلمنٹی نظام کوئی نئی چیز پیدا نہیں

کی۔ مگر اس نظام کا طریقہ منضبط کر دیا۔ ہمارے ہاں یہ چیز منضبط نہیں ہے۔

دو آدمی مساوی درجے کے مل کر حکومت کرتے ہیں جب وہ کسی مشورے میں مل بیٹھتے

ہیں تو جیسے سفر کے رفیق ایک شخص کو وقتی طور پر امیر بنا لیتے ہیں۔ اسی طرح اس اجلاس میں

ایک وقتی امیر بنایا جاتا ہے۔ اور اتفاق سے کام چلتا رہتا ہے۔ اس کی مثالیں ہمیشہ بڑے

شہروں اور ملکوں میں ملتی رہتی ہیں۔ یہ انسانیت کے طبعی تقاضوں میں سے ایک شق ہے۔ یعنی

کبھی وہ ایسا بھی کر لیتے ہیں جمعیۃ مرکزیہ میں عثمانی بورڈ کی روح کام کرتی ہے۔ کیونکہ وہاں سب

یکساں ہوتے ہیں۔ کوئی بڑا چھوٹا نہیں ہوتا۔ (ازاد خان حاشیہ بر ص ۱۲۹)

رئیس کی اطاعت میں قومی قانون کی پابندی کرے گا۔ یعنی سوسائٹی کو حکومت بنانے کی ضرورت ہی نہیں ہوگی۔ اُن میں اس قسم کے اختلاف پیدا ہی نہیں ہوتے جو امام بنانے کے لئے مجبور کر دیں۔ (۳۱) یا تعلندوں یا عوام کے مقبول لوگوں کا اجتماع ہوگا یعنی پارلیمنٹ بن جائے گی۔

امامت کے مسئلہ میں اس قدر تفصیل جس میں ڈکٹیٹر بورڈ سوسائٹی پارلیمنٹ سے بحث کی جائے۔ ہم نے امام ولی اللہ کے سوا کسی اور محقق کی کتاب میں نہیں دیکھی۔
جگہ معترضہ پورا ہوا۔

امام عبدالغفریہ کے آخری عہد میں ہندوستان کی سیاست میں سخت ابتری پھیلی ہوئی تھی۔ انہوں نے اپنے بعد کام کرنے کے لئے اپنے لوگوں میں سے کسی میں امامت کی صلاحیت نہیں دیکھی۔ تاکہ کسی کو ڈکٹیٹر بناتے۔ اس لئے دو بورڈ بنادئے۔

(الف) عسکری امور کے لئے سید احمد شہید امیر اور مولانا عبدالحمید اور مولانا

محمد اسماعیل شہید مشیر مقرر ہوئے۔ امام عبدالغفریہ نے اپنی تمام جماعت کو حکم دیا کہ جس

لے میں اختلاف یہ ہوئی کہ شاہ صاحب کے فیصلے یعنی بورڈ کی حکمت کو نہ سمجھ کر سید صاحب کو امیر مطلق یعنی امام کے درجے پر اعلان کیا گیا۔ اور یہ اُن لوگوں کی بدانتست سے ہوا جو امام عبدالغفریہ کی تربیت یافتہ نہ تھے۔ اس شکست میں اس اصولی تبدیلی کو بہت بڑا دخل ہے۔ مولانا غلام فیض احمد نور الحق۔ بعد مغرب ۶ نومبر ۱۹۴۱ء۔

معاملے پر سید احمد (شہید)، مولانا عبدالحی، مولانا محمد اسماعیل (شہید)، تینوں جمع ہو جائیں۔ اس کو (امام) عبد الغزیز کا حکم سمجھنا چاہئے۔

(ب) تنظیمی امور کے لئے مولانا محمد اسحاق امیر اور مولانا محمد یعقوب ہلوی (برادر مولانا محمد اسحاق) مشیر مولانا محمد اسحاق کو ہر معاہدے میں اپنے ساتھ شریک رکھ کر شاہ عبد الغزیز نے لوگوں کو سمجھا دیا کہ ان کا حکم میرا حکم ہے۔ امام عبد الغزیز کا یہ فیصلہ فقط امام ولی اللہ کے اصول پر ٹھیک اترتا ہے۔

امام عبد الغزیز نے سید احمد شہید کے پورڈہ کو پہلی دفعہ ۱۲۳۱ھ میں بیعت طریقت لینے کے لئے اور دوسری دفعہ ۱۲۳۶ھ میں بیعت جہاد لینے کیلئے دورہ پر بھیجا۔ اس کے بعد سامے قافلہ سمیت حج پر جانے کا حکم دیا تاکہ ان کی تنظیمی قوت کا تجربہ ہو جائے۔ جب قافلہ حج سے ۱۲۳۹ھ میں واپس آیا تو امام عبد الغزیز فوت ہو چکے تھے۔ انہوں نے اپنے آخری وقت میں مولانا محمد اسحاق کو مدرسہ سپرد کر کے اپنا قائم مقام بنا دیا تھا۔ رضی اللہ عنہم و عنہم اجمعین۔

۱۰ بادشاہوں کا اپنے ولی عہد کے ساتھ برتاؤ کرنے کا ایک خاص طریقہ ہے اور متمدن لوگ اس کو آسانی سے سمجھتے اور جانتے ہیں۔ امام عبد الغزیز نے مولانا محمد اسحاق سے وہی معاملہ کیا

بقیہ صفحہ ۱۵۳) خواجہ بادشاہ اپنے ولی عہد سے کرتے ہیں۔ اس لئے لوگوں کو شاہ اسحاق کی امامت قبول کرنے میں کوئی حذر پیدا نہیں ہوا۔ اگرچہ سوانح احمدیہ کا مصنف شاہ اسحاق کی حیثیت بالکل کم کرنا چاہتا ہے۔ مگر عجیب بات ہے کہ دنیا کے اسلام میں ایک عالم بھی ایسا نہیں ملتا جو اپنا سلسلہ اسناد شاہ عبدالعزیز تک پہنچائے اور شاہ اسحاق درمیان میں واسطہ نہ ہوں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الصدِّ الحَمِيدُ اِمَامُ مُحَمَّدِ اسحاق

۲۳۹ھ تا ۲۶۲ھ

۱۔ جب ۲۳۹ھ میں امام عبد الغزیز فوت ہوئے تو آپ نے اپنا مدرسہ مولانا محمد اسحاق کے سپرد کیا۔ جو حزبِ ولی اللہ کی امامت کا عرفی دستور تھا۔ سید احمد شہید کا قافلہ جب حج سے واپس آیا۔ تو انہوں نے امام عبد الغزیز کے بعد اس امامت کو تسلیم کر لیا۔ اس زمانہ میں اگر جمعیۃ کا اجلاس مدرسہ میں ہوتا۔ تو مولانا محمد اسحاق صدارت کرتے۔ اور سید احمد شہید حلقے میں بیٹھتے۔ اور جب مدرسہ سے باہر مجلس منعقد ہوتی تو سید احمد شہید صدر ہوتے۔ اور مولانا محمد اسحاق حلقے میں شریک ہوتے۔

لے اس روایت کی اصل امیر الروایات کا بیان ہے۔ امیر الروایات۔ اور اربع ثلثہ

اس طرح حزب ولی اللہ کی اساسی مصلحت کی حفاظت اور رجال و اموال جمع کرنے کے لئے دُعا کا سلسلہ امام عبدالعزیز کے مدرسے سے متعلق رہا۔ اور عسکری اور سیاسی مکاری سید احمد شہید کی جماعت سے وابستہ رہی۔

۲۔ ۱۲۴۲ھ میں ہجرت شروع ہوئی۔ اور ۱۲ جمادی الاخریٰ ۱۲۴۲ھ ۱۰ جنوری ۱۸۲۷ء کو افغانی قبائل نے بھی "ہندو" میں سید احمد شہید کو اپنا امیر مان لیا۔ اس کے بعد ایک سال تک مولانا عبدالحی زندہ رہے۔ اُن کی موجودگی میں کوئی فتنہ پیدا نہیں ہوا۔

(بقیہ صفحہ ۱۵۵) کی تصنیف کا تعلق امیر شاہ خاں صاحب سے جو حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کے خاص خادم ہیں۔ یہ کتابیں اُن کی بیان فرمودہ حکایات کا مجموعہ ہیں۔ خان صاحب کا کمال یہ تھا کہ جملہ واقعات ان کو سند اور حوالہ سے لفظ بلفظ یاد تھے۔ خود جہ کے منظرین اور مینڈا و ضلع علی گڑھ میں رہتے تھے۔ بہت سے فضلاء و اکابر کے محبت یافتہ تھے۔ بن کا التزام کرتے ہوئے حدیث کی طرح خاندان ولی اللہی کے بزرگوں اور اکابر سلسلہ دیوبند کے حالات و واقعات سناتے آپ کا کوئی جلسہ مشکل اس تذکرے سے خالی ہوتا۔ مولانا اشرف علی صاحب تھانوی نے مولوی حبیب کیرٹوی کے ذریعہ اُن کی زبانی روایات کو نقل کر لیا۔ اور اس مجموعہ کو امیر الروایات کے نام سے شائع کرایا۔ بعد میں مولانا محمد طیب صاحب معلم دارالعلوم دیوبند کے جمع کردہ حالات مولانا رشید احمد گنگوہی مولانا تھانوی کے ملفوظات اور بعض دوسرے اضافات کے ساتھ یہ مجموعہ ادراج ثلثہ کے نام شائع ہوا۔ اس میں سید صاحب شاہ اسماعیل صاحب اور مولانا عبدالحی صاحب کے متعلق نہایت کارآمد معلومات کا ذخیرہ ہے۔ میرت سید احمد شاہ ۲۔ دس۔ م ۳۸۹۔

امیر الروایات کی مذکورہ بالا حکایت سے یہ صاف معلوم ہوتا ہے۔ اگر یہ اجتماع ایک نکتہ

سید احمد شہید اُن کے سامنے اپنی ذاتی رائے پر عمل نہیں کر سکتے تھے۔ بلکہ اجتماعی فیصلہ حکومت کر رہا تھا۔

(بقیہ صفحہ ۱۵۶) لکھا ہے۔ تو وہ شاہ عبدالعزیز کا مدرسہ ہے۔ اور شاہ اسحاقی۔ رئیس۔ امیر شہید۔ چونکہ عسکری نظام کے سبب میں۔ اور وہ زمانہ لشکر جمع کرنے کا ہے۔ اس لئے بیرونی مدرسہ انہیں کو صدار حاصل تھی۔ ۱۲۔ محمد نورا الحق۔

۱۵۶ ایضاً ۱۲ جمادی الاخرہ ۱۲۴۲ھ فرقہ ولی اللہیہ کے "مقدمہ الجیوش" نے جسے امام عبدالعزیز دہلوی نے تیار کیا تھا۔ اپنی حکومت موقتہ قائم کی۔ اُس کے رئیس امیر شہید دہلوی تھے جنہوں نے مسلمانوں کی اور انہیں امیر مان لیا گیا۔ اتفاق سے یہ تاریخ ۱۰ جنوری ۱۲۴۲ھ کے موافق تھی۔ اسلئے ہمارا شمسی قومی نوروز اس واقعہ کی یاد تازہ رکھنے کے لئے ۱۰ جنوری کو منایا جائے گا۔ جس قدر ہندوستان فی مسلمان کی قومی روح پیدا ہوگی اُسی انداز سے وہ ہماری تجویز کی تائید کریں گے۔

سر جان ایلیٹ نے فیصلہ کیا ہے۔ کہ ہندو دریائے سندھ کے کنارے پر مشہور و معروف ہے ایک سے ہندو میل کے فاصلے پر ہے۔ لاہور اور پشاور کے قدیم شائع اعظم پر پشاور سے سین میں کے فاصلہ پر واقع ہے۔ وہ مشرقی قندھار کا دارالسلطنت تھا۔ ابو الغدار۔ البیرونی۔ بہیقی نے سکندر اعظم کو اس کا بانی قرار دیا ہے۔ پہلے اس کو بھٹنڈہ سے یاد کیا گیا ہے۔ اب اس کو ہندو کہتے ہیں کتاب التہذیب وقف ثانی ۱۲ محمد نورا الحق۔ سحر ۷ نومبر ۱۹۴۱ء

۱۲ شعبان ۱۲۴۳ھ بروز یکشنبہ بمقام فارمولانا عبدالحمی نے بعارضہ بواسیر انتقال کیا۔ جو اس جماعت کے لئے ناقابل تلافی نقصان تھا۔ مددش۔ م۔ ۴۴

۱۳ سید احمد شہید ایک روز صبح کی نماز میں دوسری رکعت میں اُکر شریک ہوئے۔ نماز سے خاتم ہو کر انہیں "ما بان اقوام الخ" کے طور پر فرمایا۔ کہ ایسے لوگ جو سنت کے احیا

۳۔ اُن کی وفات کے بعد تحریک میں ایک اساسی تغیر پیدا ہوا۔ ہندوستانی انقلاب کی جو خصوصیت اس تحریک کے ذاتیات میں داخل تھی۔ وہ تقیید کمزور

(بقیہ صفحہ ۱۵۷) کے مدعی ہیں۔ وہ جماعت میں بھی صحیح طور پر حاضر نہیں ہو سکتے۔ سید صاحب نے فرمایا: مولانا! آپ کا یہ ارشاد حق ہے۔ اور ہم سے پھر ایسی کوتاہی نہیں ہوگی۔ اور یہ آپ کا فرض ہے کہ آپ اس طرح ٹوکیں۔ مولانا عبدالحی نے کہا کہ یہ عذر صحیح نہیں ہے۔ آپ کو صحیح طور پر کام کرنا چاہئے۔ ہر روز کون ٹوک سکتا ہے، امام بنتے ہو تو آکے بڑھ کر کام کرو۔

جب مولانا عبدالحی کا آخری وقت تھا۔ تو سید صاحب نے اُن سے فرمایا۔ کہ مولانا آپ کی اگر کوئی خواہش ہو تو میں اُس کو پورا کر دوں۔ آپ نے کہا۔ آپ اپنا قدم بڑھا کر میرے سینے پر رکھیں یہی ایک خواہش باقی ہے۔ سید صاحب نے اس کی تعمیل کر دی۔ الغرض اب بھی انتہا درجہ کا ملحوظ ہے۔ اور اُن کو قاعدے کے اندر پابند رکھنے کی قوت بھی ہے۔

یہ ہر دو واقعے ہمیں مولانا حافظ محمد احمد صاحب موحوم نے سنائے۔ غالباً انہوں نے مولانا محمد قاسم یا مولانا رشید احمد صاحب سے سنے ہوں گے۔

۴۔ یعنی ہندوستانی مجاہد اس لئے نکلے تھے۔ کہ شاہ عبدالغفریہ کا ایک فیصلہ پورا کریں جیسے امام ولی اللہ نے مرہٹوں کے خلاف افغانوں کو بلایا۔ اسی طرح امام عبدالغفریہ سلہوں کے خلاف افغانوں کو بلانا چاہتے تھے۔ پنجاب کی باغی حکومت کو ختم کر کے اکابر اور دلی کا اتصال پیدا کرنا مستقبل کی ترقی کے لئے ایک ضروری اساس تھا۔ اسی پر یہ ساری تحریک چل رہی تھی۔ اس کو دلی اور ہندوستان سے خصوصی تعلق تھا۔ لہذا سید صاحب اور ان کے مجاہدین کو دلی کے مرکز کے تابع ہو کر کام کرنا چاہئے۔ اور اور پیر اور آدمی دہلی سے بھیجے جاتے ہیں۔ یعنی سارا مقصد دلی کی آزادی کو مستحکم بنانا تھا۔ مگر اب سید صاحب خلیفہ کلمانے لگے۔ اور ساری دنیا کے ایک بڑے امیر بن گئے یعنی اگر افغان سرگرداں کے لئے اُن کی اطاعت مذہبی فرض ہے۔ تو بخارا، ترکمانی دوسرے ممالک بھی

ہوتی گئی۔ یعنی ماوراء السند کا مرکز مستقل بنکر دہلی سے سرکشی اور بغاوت کر رہا ہے جس کا نتیجہ نکلا کہ حزب ولی اللہ کی حکومت کا طریقہ بورڈ کی حکومت سے شخصی امامت (ڈکٹیٹر شپ) میں تبدیل ہو گیا۔ اس طرح امیر شہید امیر المؤمنین اور دنیائے اسلام کے مصلح خلیفہ مانے گئے۔

اب حزب ولی اللہ کی خصوصیات پر زور نہیں دیا جاتا۔ بلکہ نجدی اور یمنی طریقوں پر کام کرنے والے ہندوستانی، حنفی فقہ کی پابندی ضروری نہیں سمجھتے جس سے افغانوں کو ان مجاہدین سے مذہبی عداوت پیدا ہو گئی۔

امیر شہید نے بارہا کوشش کر کے علماء افغانہ اور عوام کو یقین دلایا کہ امیر اور ان کا خاندان ہمیشہ محققین حنفیہ کے طریقہ کا پابند رہا ہے۔ مگر حزب ولی اللہ کی امتیازی خصوصیات تسلیم نہ کرنے والے لوگ اس پابندی کو قبول نہ کرتے اور معاملہ روز بروز بگڑتا گیا۔

جملہ معترضہ | امام ولی اللہ اگرچہ اپنے والد کی طرح حنفی مذہب کے

(بقیہ صفحہ ۱۵۸)۔ اُن کی اطاعت سے سبکدوش نہیں ہو سکتے۔ سب کے لئے اُن کا تسلیم کرنا مذہبی فریضہ ہے۔ امیر شہید کو اس طرح امام ہدی کے درجے کے قریب لانے کی کوشش کی گئی۔ اس سے مرکز یعنی دہلی کی حکومت جاتی رہی۔ ہماری خیال میں اس تمام تر تغیر میں کمپنی بہادر کی ڈپو میٹک جالی کو بڑا دخل ہے۔ امام ولی اللہ ان فاسق اعدائین میں سے ہیں۔ محقق فائدہ حضرت ایشاں دراکٹر امور

بقیہ صفحہ ۱۵۹ موافق مذہب حنفی عمل سے کردند۔ الا بعض چیز یا کہ بحسب حدیث یا وجدان، بمذہب دیگر ترجیح سے یا قنندہ ازاں جملہ آنست کہ در اقداسورہ فاتحہ سے خوانند۔ و در جوازہ نیز۔
 قال الامام فی فیوض الحرمین۔ و تا ملتے صلی اللہ علیہ وسلم الی اتی مذہب من مذہب اہب الفقہ یعیل لا تبعہ و اتمسک بہ فاذا المذہب کلہا عندہ علی السواء۔ لیس علم الفروع فی حالتہ ہذہ من دیدن روحہ الکریمہ۔ م م م
 عرفنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی المذہب الحنفی طریقۃ ایقۃ
 ھے اوفق الطرق بالسنة المعروفة التي جمعت ونقحت في زمان البخاري اصحاً
 وذلك ان يوخذ من اقوال الثلاثة قول اقربهم به في المسئلة ثم بعد ذلك
 يتبع اختيارات الفقهاء الحنفيين الذين كانوا من علماء الحديث قرب شئ سكت
 عنه الثلاثة في الاصول وما تعرضوا للنفيه ودلت الاحاديث عليه فليس بد من
 اثباته۔ و الكل مذہب حنفی۔ م م م

ونفہ فی نفحہ اخرى۔ فباين ان مراد الحق فيل ان يجمع شملاً من شمل الامۃ
 المرحومة بك۔ فایا لك ان تخالف القوم فی الفروع فانه مناقض لمواد الحق۔ ثم كشف لي
 انموذجاً ظهر لي منه كيفية تطبيق السنة بعقہ الحنفية من الاخذ بقول الثلاثة
 وتخصيص عموماً بهم والوقوف على مقاصدهم والاقتصار على ما يفهم من لفظ
 السنة وليس فيه تاويل بعيد۔ ولا ضرب بعض الاحاديث ببعض ولا رفض كحديث
 صحيح بقول احد من الامۃ وهذه الطريقة ان اللهما الله واكملها فهي للكبريت
 الاحمر والاكثر الاكسيرا اعظم۔ م م م۔ م م م۔

تفصیلات کے لئے رسالہ "امام ولی اللہ دہلوی کی حکمت کا اہم تاریخی تناظر" اور تذکرہ
 شاہ ولی اللہ طبع الفرقان، بی بی ناظر ہو۔

پابند تھے۔ مگر حنفی اور شافعی دونوں مذہبوں کی کتابیں محققین کی طرح پڑھاتے تھے انہوں نے حجۃ اللہ البالغہ میں اپنے اصول حکمت کے موافق حدیث کی شرح لکھی ہے اس میں بعض اوقات وہ شافعی مذہب کو۔ اگر وہ حدیث اور حکمت کے زیادہ موافق ہو۔ راجح قرار دیتے ہیں۔

جب مولانا محمد اسماعیل شہید نے حجۃ اللہ امام عبدالعزیز سے پڑھی۔ تو اپنے جدِ امجد کے طریقہ پر عمل شروع کر دیا۔ انہوں نے اپنی ایک خاص جماعت بھی تیار کی جو حجۃ اللہ البالغہ پر عمل کرے۔ اور وہ شافعیہ کی طرح رفع یدین۔ اور آمین بالجھر وغیرہ سنن پر عمل کرتے تھے۔ اس سے دہلی کے عوام میں شورش بھیلتی رہی۔ مگر حزبِ ولی اللہ کا کوئی عالم اُن پر اعتراض نہیں کر سکتا۔

جب افغانی علاقے میں ہجرت کا فیصلہ ہوا۔ تو امیر شہید نے مولانا اسماعیل شہید سے دریافت کیا۔ کہ مولانا! آپ رفع یدین کیوں کرتے ہیں ہولانا نے کہا رضائے

لہ مولانا محمد فخرالہ آبادی ایک دفعہ دہلی تشریف لائے۔ شاہ ولی اللہ صاحب سے ملاقات کرنا مقصد تھا۔ اتفاقاً ایک مسجد میں نماز پڑھی اور رفع یدین کر بیٹھے۔ عوام اُن کے سر ہو گئے۔ نزاع نے نازک صورت اختیار کر لی۔ ہجوم اُن کو شاہ صاحب کی خدمت میں لے آیا۔ آپ نے براہِ فردوسہ ہجوم سے نہایت نرمی سے فرمایا۔ کہ احادیث صحیحہ میں اس طرح بھی وارد ہے۔ اسپر وہ خاموش ہو کھپے گئے۔ بعد ازاں شاہ صاحب نے مولانا سے فرمایا۔ کہ حکیم وہ نہیں جو عوام کو خواہ مخواہ اپنے خلاف کرے۔

حاصل کرنے کے لئے امیر شہید نے کہا کہ مولانا! اب رضا الہی کے لئے رفع یدین کہنا چھوڑ دیجئے۔ اس کے بعد مولانا شہید کی خاص جماعت نے بھی اُن کی اطاعت میں اعمال چھوڑ دیئے۔

مگر وہ لوگ جو نجدی اور بمبئی علماء کے شاگرد تھے، باز نہ آئے۔ اور انہیں لوگوں کے بیجا اصرار نے مشکلات پیدا کر دیں۔ امیر شہید نے اُن کے رہنما کو جو محمد اسمعیل اور امام شوکانی دونوں کا شاگرد اور زیدی شیعہ تھا، اپنی جماعت سے نکلوا دیا۔ مگر فساد کی آگ پھر بھی بھڑکتی رہی (جملہ معترضہ ختم ہوا)

جملہ معترضہ | اس کے ساتھ ایک دوسرا جملہ معترضہ بھی لکھنا ضروری ہے۔ تاکہ آج کی اصطلاح کے مطابق یہ نزاع سمجھنا آسان ہو جائے۔ آج کل نیشنل اور انٹرنیشنل جماعتوں کے اختلافات یورپ کی ریاست میں مرکزی حیثیت حاصل کر چکے ہیں۔ ایک ملک میں ایک نیشنل پارٹی ہے جو انٹرنیشنل رجحان رکھتی ہے دوسری پارٹی انٹرنیشنل نظریے کو اساس اولیں بناتی ہے، عام لوگوں کی نگاہیں ان میں فرق نہیں کرتیں۔ مگر وہ آپس میں مل کر کام کر نہیں سکتیں، بلکہ غالب پارٹی مغلوب جماعت کو قتل کرنے پر آمادہ ہو جاتی ہے۔:-

۱۔ یہ روایت امیر شاہ خاں مرحوم کی زبانی ہم تک پہنچی۔
۲۔ مثلاً روس میں ٹروٹسکی کی جماعت انٹرنیشنل نظریہ رکھتی ہے۔ واضح رہے کہ ٹروٹسکی

اسی طرح حزب دلی اللہ کو ایک نیشنل پارٹی سمجھنا چاہئے جو انٹرنیشنل رجحان رکھتی ہے۔ اور ان ہندوستانوں کو جو نجدی، مہینی، ذہنیت رکھتے ہیں ایسی پارٹی سمجھنا چاہئے جو انٹرنیشنل نقطہ نظر کو اساس قرار دیتی ہے۔ افغانی تو ہیں چونکہ خالص نیشنل پروگرام مانتی ہیں۔ وہ حزب دلی اللہ کے معتدل حصے سے متدد ہو سکتی ہیں۔ مگر انٹرنیشنل اصول کو اساس اول بنانے والے لوگوں کے ساتھ مل نہیں سکتیں (دوسرا جگہ معترضہ بھی ختم ہوا)

شرفار افاغنه دوسری مسلم قوموں کے شرفار سے رشتہ نا طہ کرنا معیوب نہیں سمجھتے۔ مہاجرین اپنے ساتھ اہل و عیال تو لے نہیں گئے تھے جب افغانی علاقے (بقیہ صفحہ ۱۶۲) یہودی النسل ہے۔ اس کے مقابلہ میں ٹالین جو خاصاً روسی ہے۔ کی جماعت انٹرنیشنل میلان رکھتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ٹالین نے ٹروٹسکی کی ساری جماعت کو جو کمونیا یہودی تھے قتل کر دیا۔ اسی طرح اسلام ایک انٹرنیشنل تحریک ہے۔ اور عربی۔ ترکی۔ ایرانی ہندی نیشنل تحریکیں ہیں۔ ایک عرب جو اسلامی میلان رکھتا ہے۔ یا ایک ہندی جو اتحاد اسلام کی فکر رکھتا ہے۔ یہ تو مثال ہوگی ٹالین کی اور ایک ایسا آدمی جو سوائے اتحاد اسلام کے اور کوئی چیز نہیں مانتا۔ جیسے مہینی نجدی تحریکوں سے متاثر ہندوستانی۔ یہ مثال ہے ٹروٹسکی کی۔ کیونکہ وہ بجز اسلام کے سب چیزوں کو نہیں مانتے ہندوستانیت عربیت، وغیرہ ان کے ہاں کوئی چیز نہیں ہے۔

لہذا ان ہر دو جماعتوں میں ایضاً امام عبدالعزیز کی تربیت یافتہ جماعت، اور مہینی نجدی طریقہ پر چلنے والے ہندوستانی، اختلافات کا پیدا ہونا ناگزیر ہے۔

۱۶۳۲ء کے عہد میں سید شہید نے ایک خاتون سے نکاح کیا جس کو سلیمان بادشاہ شاہ شہر

میں مستقل طور پر رہنے لگے۔ تو ان کی شادی بیاہ افغانوں میں ہوتا رہا۔ مگر امیر شہید کے دعوئے خلافت کی اشاعت کرنے والے ہندوستانی اپنی حاکمانہ قوت دکھا کر، بہر افغان لڑکیوں سے نکاح کرنے لگے۔ اس بابے میں بھی زیادہ مجرم وہی لوگ ہیں جو حزبِ ولی اللہ کے تربیت یافتہ سپاہی نہیں تھے۔ اور اپنے مذہبی جوش میں اپنے فکر کے مقابلے میں امیر کی اطاعت بھی نہیں کرتے تھے۔ یہ لوگ کلاطاعۃ لمخلوق فی معصیۃ المخلوق کا اصول غلط استعمال کرتے ہیں۔ ان کی مثال یورپ کے انارکسٹوں کی سی تھی جو اس انقلابی جماعت کے ساتھ شریک ہو گئے تھے اور ان انقلابیوں کو سخت نقصان پہنچا کر رہے۔

(بقیہ صفحہ ۱۶۳) نے سید صاحب کی خدمت میں بھیجا تھا۔ ان کے بطن سے ایک صاحبزادی کا جوہ پیدا ہوئی۔ سید صاحب کی شہادت کے بعد یہ خاتون ٹونک چلی آئیں۔ سنہ ۱۳۰۷ھ میں ٹونک میں وفات پائی۔ ۷۔ ش۔ م۔ ۱۳۱۱ھ

۱۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ اپنے مذاق کے مخالف کوئی حکم بھی ہو۔ اس کو نہیں مانتے خواہ وہ حکم امیر ہی کیوں نہ ہو۔ یہ افغان لڑکیوں سے بجز نکاح کرنے کا واقعہ سیرت احمدیہ میں ان گولی مول الفاظ سے مذکور ہے۔ ہندوستان کے عام خاندانوں کی طرح افغانستان اور سرحد میں عام ولای تھا۔ کہ بیواؤں کا نکاح ثانی نا جائز سمجھا جاتا تھا۔ اس کے علاوہ خود نکاح میں اس قسم کی پابندیاں عائد تھیں کہ کنواری لڑکیاں بیٹھے بیٹھے عمر گزار دیتی تھیں۔ سید صاحب نے نکاح بیوگان اور دوسری برکھ رسم کے قلع قمع کے لئے حکم دیا۔ اس سے بہت سے خاندان اور امرانا راض ہوئے۔ ان کی مخالفت کے اسباب میں سے ایک یہ بھی بڑا سبب تھا۔ ۱۸۹۰ء

۵۔ جس دن سے امیر شہید افغانوں کے امیر بنے۔ اُسی وقت سے بغاوت کی چنگاری اس اجتماع میں ملگتی رہی ہے۔ اگر معاملہ ہمارے ہاتھ میں ہوتا تو ہم افغانوں کا امیر افغان بناتے! اور اُسے امیر شہید کے بورڈ کا ایک ممبر بنا دیتے۔ اس طرح دونوں قومیں مل کر جہاد کرتی رہتیں:

سید احمد الامیر الشہید کو زہر دیا گیا | جب افغانی علاقے میں ایک آزاد پناہ حاصل ہو گئی۔ تو ضرورت تھی۔ کہ نظم و نسق اور شرعی حکم کی تعمیل کرتے ہوئے ایک امام مطلق دامیر المومنین۔ امیر عسکر سے بہت بڑا۔ نور منتخب کیا جائے تاکہ مال غنیمت کی تقسیم میں بے قاعدگی نہ ہو۔ بالاتفاق امیر شہید کو امامت کے لئے منتخب کیا گیا۔ اور ۱۲۔ جمادی الثانی ۱۲۸۶ھ کو آپ کے ہاتھ پر امامت اور خلافت کی بیعت ہوئی۔ اور خطبہ آپ کے نام کا جاری ہوا۔ عید الانبی ۱۲۸۶ھ کو آپ نے نجات کو اپنا ہیڈ کوارٹر بنالیا۔ ۱۷۔ ش۔ م۔ ۱۲۸۶ھ۔ ۱۲۔ جمادی الثانی ۱۲۸۶ھ کی چنگاری الخ اعلان امامت کے بعد چند روز سرداران پشاور شکر اور توپ خانہ لے کر نوشہرہ کے قریب ”سروانی“ مقام پر سکھوں کے ساتھ جہاد کرنے کے لئے سید صاحب کا زیر قیادت حاضر ہوئے۔ ان کا شاندار استقبال کیا گیا۔ اس وقت سرداران پشاور سرداران سمنہ اور مجاہدین ہند کی مجموعی تعداد ایک لاکھ کے قریب تھی۔ جو امیر شہید کے حکم سے ہر قربانی کو تیار تھے۔ سرداران پشاور کو بظاہر سید صاحب کے ہمراہ تھے۔ مگر وہ ان کی امامت کو اپنی سرداری کے لئے پیام مرگ یقین کرتے تھے۔ اس بنا پر وہ سکھوں سے بھی ساز باز رکھتے تھے۔ تاکہ سرداری بہر حال باقی رہ سکے۔ عین اُسی وقت جبکہ میدان کارزار گرم ہونے والا ہے۔ صفیں آناستہ ہیں۔ مولانا اسماعیل سید صاحب کو لینے کے لئے خیمہ میں داخل ہوتے ہیں۔ تو دیکھتے ہیں کہ سید صاحب بیہوش پڑے ہیں۔ قے جاری ہے۔ بظاہر زہر کا اثر ہے جو حق کے ساتھ خالص ہو رہا ہے۔ ادھر جب لڑائی شروع ہوئی۔ تو سرداران پشاور کے جو دستے

سید احمد الامیر الشہید کی افغانوں سے لڑائیاں

(ڈنگہ کا شیخون، مولانا شہید کی قیادت میں ہری سنگھ منوہ کی

فوج پر مارا گیا۔ اور تین سو سکھ اور سات ہجرا بھد کام آئے۔ بعد ازاں جنگ شکاری واقع ہوئی۔ مجاہدین ڈنگہ جب روانہ ہو چکے۔ تو ابھی باقی ماندہ حضرات کھانے پینے میں مصروف تھے کہ سکھوں کے بڑے لشکر نے حملہ کر دیا۔ حضرت شہید نے بارہ آدمیوں سے اُن پر حملہ کیا جس سے تقریباً سو سکھ مارے گئے۔ اور یہ بارہ آدمی سلامت رہے۔ البتہ مولانا شہید کی انگلی پر گولی لگی۔ ۴۴ھ ش۔ م۔

(افغانوں سے جنگ اتان زئی کی لڑائی، سرداران پشاور کا جذبہ بخند بڑھتا گیا۔ چار ہزار فوج اور دو توپیں لے کر دریائے لنڈا سے عبور کر کے بگرام اتان زئی پہنچے۔ امیر شہید بگرام خاں قیام فرماتے۔ سید صاحب نے اباب ہرام خاں۔ اباب جمعہ خاں وغیرہ خوانین۔ اور سمر و سورات کے سرداروں سے مشورہ کر کے دو جانب سے سرداران پشاور کے لشکر پر شیخون مارا۔ اور عظیم شکست ہوئی۔ اس کے علاوہ خادی کی بغاوت، انٹور افرانیسی کی جنگ جسے سکھوں نے فوج کی کمان دے کر بھیجا۔ اور اس نے شکست کھائی اور شیخون ہند جس میں خادی خاں گولی کا نشانہ بنا۔ یہ واقعات تفصیل سے ش۔ م۔ ۴۴ھ میں موجود ہیں۔ وہاں ملاحظہ ہوں۔

خادی خاں کے قتل کے بعد اس کے بھائی امیر خاں نے اندرونی طور پر سرداران پشاور و یار محمد خاں وغیرہ سے ساز باز شروع کر دی۔ مگر بظاہر سید صاحب کی خدمت میں رہتا تھا۔ یار محمد خاں نے اس موقع کو غنیمت سمجھ کر امیر خاں کی ریاست میں اپنے لشکر جمع کرنے شروع کر دیے۔ بعدہ ایک لشکر لے کر حد توپ۔ اور کچھ باغی اور اونٹ لے کر نہایت کد و فرسے خود بھی میدان میں آ پہنچا۔ اور اعلان جنگ کر دیا۔ (جنگ زیدہ) ۱۵ ربیع الاول ۱۲۴۵ھ کو بروز دوشنبہ یار محمد خاں کا لشکر زیدہ پہنچا۔ مولانا محمد اسماعیل نے جاننا زوں کا لشکر لے کر یکا یک حملہ کر دیا۔ مجاہدین نے اُن کی توپوں پر قبضہ کر لیا۔ اور توپوں کی مشکیں کس لیں۔ یار محمد خاں اس اثناء میں عالم بے خبری میں نوگزتا رہیں انہوں کے ساتھ عیش و طرب میں مشغول تھا۔ کہ زخمی ہوا۔ اور موضع دو ڈھیر میں پہنچنے سے پہلے ہلاک ہو گیا۔ پشاور نہ جاسکا۔

(بقیہ صفحہ ۱۶۷) یار محمد خاں کی وفات کے بعد اس کا بھائی سلطان محمد خاں جوش اتھام سے اندھا ہو گیا اور قلعہ ہند پرقبضہ کر لیا۔ سید صاحب باوجود یکہ سکھوں سے تربیلا کے مقام نبرد آزما تھے۔ آپ سنتے ہی ہند کی طرف متوجہ ہوئے۔ سلطان محمد خاں سید صاحب کی آمد سنتے ہی بھاگا۔ مگر سکھوں نے امیر خاں برادر خاوی خاں کی انجمن پر ہند پرقبضہ کر لیا اور جنگ ہمیا ر ہوتی موان کا خان بمسی احمد خان نکاح بیوگان اور دوسرے غیر شرعی رسوم پر جو نکاح کے منغلق افغانوں میں رائج تھیں۔ سید صاحب سے ناراض تھا۔ وہ سرگودانہ پشاور کے پاس پہنچا۔ اور ان کو بھرکا کر جنگ کے لئے تیار کیا۔ افغانوں کا ریشتر بڑھتے بڑھتے ہمیا ر پہنچا اور سید صاحب مولانا اسماعیل وغیرہ کے ساتھ خود فوج لے کر میدان میں آئے۔ چند گھنٹے کی جنگ کے بعد پشوری سرداروں کو شکست ہوئی۔ وہ لوگ مردوں اور زخمیوں کو چھوڑ کر بھاگ گئے۔ (جنگ پشاور) ہمیا ر کی فتح کے بعد ضرورت محسوس ہوئی۔ کہ پشاور کو تسخیر کر لیا جائے۔ جو ان کا مرکز تھا۔ پشوری سلطان محمد خاں وغیرہ کی عیاشی سے متنفر تھے۔ سب نے سید صاحب کو سرانگھوں پر رکھا۔ سابقہ جنگوں میں شکست اور عوام کی بڑھتی ہوئی عقیدت نے سلطان محمد خاں کی ہمت پست کر دی۔ اس نے ار باب فیض اللہ خاں مہمند کے ذریعہ توبہ کی درخواست کی۔ جماعت کی مرضی کے خلاف آپ نے درخواست بعد از دیر منظور کر لی۔ اب حاکم پشاور کے انتخاب کا مسئلہ پیش ہوا۔ اس موقع پر ار باب بہرام خاں وغیرہ نے خود اپنے لئے درخواست کی۔ مگر سید صاحب نے پشاور کی حکومت اور ولایت کا پروانہ اس کو عطا کر کے پشاور کا حاکم بنا دیا۔ سید صاحب نے مولانا سید مظہر علی کو شہر کا قاضی مقرر کیا۔ اور مولانا قمر الدین کو محبہ خیل اور حضرت کے ان کی امداد کے لئے پشاور چھوڑا۔ اب سید صاحب اور مجاہدین کی حدود حکومت سرحد کے بڑے علاقہ پر محیط ہو گئی اس کے بعد سلطان محمد خاں نے غلامی کر کے سب پہلے قاضی صاحب مذکور کو مع ار باب فیض اللہ خاں کے قتل کرادیا۔ یہ فیض اللہ خاں وہی ہے جس نے سلطان محمد خاں کی توبہ منظور کر لی تھی۔ (قتل عام) ایک رات مجاہدین نے دیکھا کہ پہاڑیوں پر اور قریہ بقریہ اونچے مکانات پہاگ جلائی جا رہی ہے۔ اور عوام خوشیاں منا رہے ہیں۔ مجاہدین نے اس کا سبب دریافت کیا تو بتایا گیا کہ یہ سب مالیرہ سرکار کی ادائیگی کی تیاری ہے تاکہ فصل صاف کر کے کل حشر ادا کیا جائے۔ لیکن ایک ہی رات میں

۶۔ پشاور کے افغان سردار نے امیر شہید سے لڑ کر شکست کھائی۔ اس سے حزب ولی اللہ کا ایک صوبہ کی حکومت پر قبضہ ہو گیا۔ امام عبد الغفریہ کے تربیت یافتہ علماء حکومت کے مناصب پر مقرر ہوئے۔ چند دنوں میں حزب ولی اللہ نے ایسے نمونے کی حکومت قائم کر دی جس کی نظیر دیکھنے کو نہیں ملتی۔ یہ حکومت باسانی سندھ تک وسیع ہو کر ماوراء السند کو انقلاب کا مستقل مرکز بنا دیتی۔

۷۔ شکست خوردہ افغان خاندان امیر شہید کے پاس تائب ہو کر آیا اور معافی مانگ کر اس نے ملک واپس لینا چاہا۔ اس پر امیر شہید راضی ہو گئے۔ اس موقع پر جماعت مجاہدین کے خواص و عوام سب کے سب متفق الکلمہ تھے۔ کہ فیصلہ غلط ہے۔ مولانا اسماعیل اہل ہندوستانی اور افغانی اہل الرائے نے پورا زور صرف کیا۔ کہ امیر شہید یہ غلطی نہ کریں۔ مگر انہوں نے کسی کی نہ مانی:

و بقیہ صفحہ ۱۶۸) کہیں عشا کی نماز کے وقت۔ کہیں نصف شب کے وقت، کس صبح کی نماز کے وقت تمام مجاہدین تحصیلداروں وغیرہ حکام کو ذبح کر دیا گیا۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

۱۵۔ سوانح احمدیہ کا مصنف امیر شہید کا خاص دلدادہ ہے۔ مگر یہاں پہنچ کر اس نے واقعات نہیں چھپائے۔ امیر شہید پر جماعت جس قدر زور دیا۔ سب کو اس نے مفصل لکھ دیا ہے۔ بہرام خاں افغان مہند تھا۔ اس نے امیر شہید سے کہا کہ اگر آپ حکومت نہیں چلا سکتے تو مجھے امیر بنا دیجئے میں اپنی قوم کے زور سے اس خاندان سے لڑوں گا۔ بعد مجاہدین کے کام کے لئے آپ جس قدر امداد میرے ذمہ لگائیں گے۔ میں اس کو پورا کروں گا۔ بہرام خاں نہایت غلصہ شخص ہے۔ اور اپنی قومی طاقت

۸۔ اس خاندان نے حکومت واپس لیتے ہی افغانوں کے قومی جذبات کو ابھار کر ایسی سازش کا انتظام کر لیا کہ ہر ہر قریب کے لوگوں نے ایک ہی رات میں انقلابی حکومت کے تمام سرکاروں اور سپاہیوں کو تہ تیغ کر ڈالا۔ کابل میں قیام کے زمانے میں ہم نے اس فتنہ کے متعلق کافی معلومات حاصل کر لی ہیں اس کی ابتدا خویشگی کے اس خان سے ہوئی جس کی لڑکی کا جبر نکاح ہوا تھا۔ اس میں زیادہ رہنمائی کرنے والا خشک کا خان تھا جس سے خویشگی خان نے صلح کر لی تھی۔

(بقیہ صفحہ ۱۶۹) دکھتا ہے۔ مولانا شہید کا خاص رفیق اور دلی دوست ہے۔ بقول مؤلف سوانح احمدیہ امیر شہید نے اس کی بھی نہ سنی۔ اول تو افغانوں سے لڑنا ہرگز نہیں چاہئے تھا۔ اور جب لڑکر مرکز فتح کر لیا تھا۔ تو واپس دینا بہر صورت غلط تھا۔ یہ ایسی غلطی ہے کہ کوئی اہل الرائے اس کو معاف نہیں کر سکتا۔ لہٰذا ان ہردو خواتین کی باہمی شہتی عداوت تھی جب خویشگی کے خان کی لڑکی کا ایک ہندوستانی سے جبر نکاح کیا گیا۔ تو اس نے خان خشک سے کہا کہ میں نے اب اپنا دعویٰ چھوڑ دیا ہے۔ اب سوال ننگ افغانی کا ہے۔ ہماری باہمی صلح ہے۔ تم میری امداد کرو۔ خان خشک کی نوجوان لڑکی تھی۔ خان خشک نے پیغام پہنچتے ہی اسی مجلس میں اپنی دو شیزہ لڑکی کو بلایا۔ اور سیر دربار اس کے سر سے کپڑا اتار دیا۔ اور کہا کہ آج سے تیری کوئی عزت باقی نہیں رہی جب تک اس افغان لڑکی کا انتقام نہیں لیا جاتا تیری عزت بیچ محض ہے۔ اس کے بعد خان خشک کی یہ لڑکی اس فتنہ کے خاتمہ تک ہموارنگے سر رہی ہے۔ اس کو ایک جماعت اس کے ساتھ جاتی اور ایک گاؤں میں عورتوں مردوں کو جمع کر کے شہنوں میں ننگ افغان کے متعلق لوگوں کو بھڑکاتی۔ دوسری رات دوسرے گاؤں میں جاتی۔ اس طرح اس نے تمام افغانی علاقہ میں شورش منظم کر دی۔ اس پر ایک مہینہ رات میں سب سرکاروں کو قتل کر دیا گیا۔ اور حکومت کا خاتمہ ہو گیا۔

۹۔ امیر شہید اس واقعہ سے (کہ قاضی مفتی۔ حاکم۔ سپاہی۔ غرض ساری جماعت قتل کر دی گئی) بہت متاثر ہوئے۔ اور اپنا فوجی مرکز کشمیر میں منتقل کرنا چاہتے تھے۔ بالا کوٹ راستے کی ایک منزل تھی۔ سکھوں کے ولی عہد شیر سنگھ نے حملہ کر دیا فوج ایسے میدان میں گھبر چکی تھی۔ کہ نہ کوئی سردار باقی رہا تھا۔ نہ سپاہی تحقیق سے یہی ثابت ہوتا ہے۔ کہ امیر شہید کا سر کاٹ کر رنجیت سنگھ کو دکھانے کے لئے لاہور لایا گیا۔ بغیر سر کے امیر کا جنازہ مولانا محمد اسماعیل شہید کے جنازے کے ساتھ بالا کوٹ میں دفن ہوا ہے۔

امیر شہید کی شہادت | اس خونین واقعہ کے بعد سید صاحب نے ارادہ کر لیا کہ اس بد نصیب سرزمین سے ہجرت کر لی جائے جس قدر مجاہدین موجود تھے۔ اُن کے روبرو اپنے تقریر کرتے ہوئے فرمایا۔ کہ میں اب اس سرزمین کو چھوڑنا چاہتا ہوں۔ نہیں بتا سکتا کہ کہاں جاؤں گا میں آپ کو رخصت دیتا ہوں۔ آپ مجھے رخصت دیں۔ مجاہدین نے کہا کہ ہم سب آپ کے ساتھ ہیں۔ اس پر اپنے کشمیر کی جانب کوچ کا حکم دیا۔ یہ واقعہ ماہ رجب ۱۲۷۱ھ کا ہے۔ چغت اور رسمہ کے غلصہ عقیدت مند کئی منزل تک آپ کے ساتھ گئے۔ سید صاحب قہر کا غان میں پہنچے۔ وہاں سے آپ نے چار سو مجاہدین کا لشکر زیر قیادت مولانا شہید اور مولانا خیر الدین شیر کوٹی درہ بھوکہ کو منگ رواد کیا۔ یہاں شیر سنگھ میں ہزار فوج کے ساتھ مال گذاری وصول کرنے کے لئے بڑا ہوا تھا مجاہدین کا شیخون کا میاب رلا۔ اور وہاں کے لوگوں نے مالیہ سکھوں کی بجائے مجاہدین کو ادا کیا جو ایک نعمت غیر مترقبہ تھی۔ درہ ند کوڑ سے بڑھ کر مولانا شہید نے بالا کوٹ پر قبضہ کر لیا۔ ان ایام میں شیر سنگھ سلطان نجف خاں رئیس مظفر آباد کے ساتھ پنڈ و رگیا ہوا تھا۔ مظفر آباد سکھوں کا فوجی ہیڈ کوارٹر تھا۔

یہ واقعہ ۶ مئی ۱۸۳۱ء کو پیش آیا جب امام ولی اللہ کی تحریک پر پور
 سو برس گزر چکا تھا۔ امام ولی اللہ نے ۵ مئی ۱۸۳۱ء کو کام شروع کیا تھا۔ اور
 صدی کے آخر میں اُس کے بے نظیر پوتے، اور اُس کے رفقاء نے شہید ہو کر
 تحریک کو ہمیشہ کے لئے زندہ کر دیا۔ ۵

ہرگز نمیر و آنکہ دلش زندہ شد بعشق

ثبت است بر جسریدہ عالم دوام ما

۱۰۔ ایسٹ انڈیا کمپنی گذشتہ ڈیڑھ سو برس سے سیاسی اقتدار حاصل کر

(بقیہ صفحہ ۱۷۱) مولانا شہید نے خیر الدین - ملا قطب الدین اور منصور خاں قندھاری کو فوج دے کر مظفر آباد
 روانہ کیا۔ خونریز جنگ کے بعد مظفر آباد فتح ہوا۔ شیر سنگھ کو جب اس کی اطلاع پہنچی۔ تو وہ گڑھی حبیب
 آیا۔ جو مظفر آباد اور بالا کوٹ کے درمیان ہے۔ بالا کوٹ کو یا ایک قدرتی قلعہ ہے جس کو چاروں طرف
 سے بلند پہاڑوں کی دیواروں نے گھیر رکھا ہے۔ ایک بد بخت مسلمان کی رہنمائی سے شیر سنگھ دشوار گزار درو
 سے چھلانگتے ہوئے ایسٹ انڈیا کمپنی پر پہنچا۔ جہاں صرف ستر مجاہد پہرہ دے رہے تھے۔ ان سب کو شہید کر کے شیر سنگھ
 کی بیس ہزار ایک محصور مقام پر ہزار بارہ سو کی جماعت سے نبرد آزما ہوتی ہے۔ نشیبی علاقہ میں مجاہدین
 تھے۔ اور بلندیوں پر سکھ دست بدست لڑائی کے علاوہ سکھوں کی فہاری جمعیت پہاڑوں سے گولیوں
 کی بارش برسا رہی تھی۔ سید صاحب مولانا شہید ارباب ہرام اور دوسرے جان نثار مجاہدین سکھوں کی فوج
 میں گھس گئے اور سب نے جام شہادت نوش کیا۔ یہ واقعہ ۲۶ ذی قعدہ ۱۲۴۶ھ مطابق ۱۱ مئی ۱۸۳۱ء کا ہے
 بروز جمعہ وقت نماز جمعہ شہادت کے وقت سید صاحب کی عمر ۴۶ سال کی تھی۔ اور مولانا شہید
 کی عمر ۵۳ سال۔ ۵۳۔ م ۱۸۳۱ء۔

رہی تھی۔ مگر اُس نے اب تک تجارتی لباس میں ستور رہنا ضروری سمجھ رکھا تھا۔ واقعہ بالا کوٹ
سے دو سال بعد ۱۸۳۳ء میں ایک سخت تجارت کا بادل اُٹا کر وہی حکومت کی
مالک بن جاتی ہے۔ اَنِّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّاُولٰٓئِی الْاَلْبَابِ۔

اس تحریک کے متعلق ہم نے المسوٰی کے مقدمہ میں ایک حاشیہ لکھا
تھا۔ اُسے یہاں نقل کر دینا خالی از فائدہ نہ ہوگا۔ یہ نسخہ مکہ معظمہ میں طبع ہو چکا ہے
النهضة التي قام بها الامام عبد العزيز الدهلوي ارتقت
من سنة ۱۲۲۲ الى الحكومة الموقته الهندية في جبال افغانين

۱۷ دو سال تک یہ لوگ دیکھتے رہے کہ آیا یہ تحریک پھر اٹھتی ہے یا نہ؟ جب دیکھا کہ تحریک
قطعاً ختم ہو چکی ہے تو انہوں نے اپنی حکومت کا اعلان کر دیا۔

یعنی سید صاحب کو بڑی کشف و کرامت کا
الامير الشیید کی تحریک کے حقیقی بانی

گیا ہے۔ یہ چیز حقیقت کے سراسر خلاف ہے۔ یہاں کشف و کرامت کا مذکور ہی کیا ہے! اصل امام
عبد العزیز ہے۔ وہ امام عبد العزیز کی جماعت کے سپاہی تھے۔ وہ فوجی جرنیل کے فرائض اچھی طرح
ادا کر سکتے ہیں۔ ان غصے غلطی ہوئی۔ خدا تعالیٰ انہیں معاف کرے۔ غرض ہم بدت سے اصل شاہ عبد العزیز
کو مانتے ہیں۔ یہی غرض اس قطعہ کے نقل کرنے سے ہے۔ سید صاحب کی بزرگی میں مولانا عبدالحی اور
مولانا محمد اسماعیل کا اشتراک ہے۔ کیا ان کو سید صاحب نے تیار کیا تھا؟ ہرگز نہیں یہ لوگ امام عبد العزیز
کے تربیت یافتہ تھے۔ سید صاحب کو روپوش شاہ اسحاق صاحب بھیجتے ہیں۔ کیا ان کو سید صاحب نے
تیار کیا تھا؟ یہ سارا کام امام عبد العزیز کا تھا۔ انہوں نے آدمی تیار کئے۔ پروگرام بنایا۔ انہوں نے

من حدود الهند۔ ورئیس تلك الحكومة الشرعیة كان
 امیر المومنین السید احمد الدہلوی (الامیر الشہید) و
 صدر اذہ و زرائعہا تستند الی مولانا عبدالحی الدہلوی (الصدر
 السعید) و الامور الحربية و السیاسیة كانت موكولة
 الی مولانا محمد اسماعیل الدہلوی (الصدر الشہید) و اما الامور
 التي تشبهه الداخلية من جمع الاموال و حشد الرجال

بقیہ صفحہ ۱۷۳ کا کام شروع کیا۔ پھر غلطیاں اس قدر ہوئیں کہ ان کا لازمی نتیجہ شکست تھا۔ پہلے زمانے
 میں ہم یہاں پہنچ کر رو لیئے۔ اور زمانے کی شکایتیں کرتے کہ لوگ اسلام سے بہت دور ہو گئے ہیں مگر
 یورپ کی انقلابی تحریکوں کی تاریخ پڑھنے سے ہماری تمام خدشات رفع ہو گئے ہیں۔ اس طرح کی
 انقلابی تحریکیں بار بار شکست کھاتی ہیں۔ تب جا کر کہیں برگ و بار لاتی ہیں۔ اور اپنا مقام حاصل کرتی ہیں
 ہم اس سلسلے کو زندہ نہنتے ہیں۔ مولانا شیخ الہند کی صحبت کا یہی خصوصی فیض ہے جو ہماری
 سیاسی حاجت کو پورا کر گیا۔ مولانا شیخ الہند کی صحبت میں رہ کر ہم اس تحریک کے خفیہ کاموں سے
 کافی واقفیت رکھتے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ تحریک اپنے آپ کو دوبارہ تیار کر رہی ہے
 ہمیں مولانا شیخ الہند نے قابل بھیجا۔ تو ان کی بچا پس سالہ محنت کا نتیجہ کامیابی سے ہم نے دیکھ لیا۔
 امیر امان اللہ خاں کا بروئے کار آنا۔ مولانا شیخ الہند کی جماعت کے کام کی ایک برکت ہے۔
 وہ پھر شکست کھا جاتا ہے۔ مگر ہم نہیں گھبرائے۔ اس کی شکست کا نتیجہ ہمارا وہ مستقل پروگرام ہے
 جسے ہم انڈین نیشنل کانگریس میں قائم کرنا چاہتے ہیں۔ ہمیں اس کے انخفا کی کوئی ضرورت
 نہیں ہے +

وغیرہما فكان وکیلہا فی الدہلی مولانا محمد اسحاق (الصد
 الحمید) وفی السابغ والعشرین من ذی القعدة سنة ۱۲۲۷ یوافق
 ۱۰ مایو سنة ۱۸۱۱ استشهد الامیر واصحابہ فی بالاکوٹ قریتہ
 علی حدود کشمیر۔ کتبہ عبید اللہ بن الاسلام السندھی
 الدیوبندی۔ واخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین +

یہ ایک حقیقت ہے کہ واقعہ بالاکوٹ پر امام ولی اللہ اور امام عبدالغفریہ
 کی اجتماعی تحریک کا لیکر دور ختم ہو گیا۔ لیکن چالاک تاریخ نویس اس واقعہ کو خود
 تحریک کا خاتمہ قرار دینا چاہتا ہے۔ وہ پہلے امیر شہید کی عظمت پر زور دے کر
 اُن کو ساری تحریک کا ماں باپ ثابت کرتا ہے۔ اُس کے خیال میں اس تحریک
 کی اس قدر کامیابی میں نہ امام عبدالغفریہ کا دخل تھا۔ اور نہ امام ولی اللہ کا۔
 اور نہ پشاور کی حکومت موقتہ کو دہلی میں مولانا محمد اسحاق کی امامت یا صدارت
 سے (جو روپیہ اور مجاہدین پہنچانے کی ذمہ دار تھی) کوئی تعلق تھا۔ اس کے بعد
 وہ آسانی سے امیر کی شہادت سے تحریک کے ختم ہونے کا نتیجہ نکال لیتے ہیں:

۱۰۔ بحری مہینہ کی تاریخ محفوظ ہے۔ اسے انگریزی جنری میں تطبیق دی جائے۔ تو پہلے ہم مارچی مقرر
 کرتے رہے۔ مگر دوسری جنریوں کی مدد سے وہ مہینے معین ہوتی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امام ولی اللہ کی تحریک کا دوسرا دور

(جو صدر الحمید مولانا محمد اسحاق دہلوی نے ۱۲۴۶ھ میں شروع کیا اور ۱۳۳۹ھ

میں شیخ الہند مولانا محمود الحسن دیوبندی قدس سرہ کی وفات پر ختم ہوا)

صدر الحمید مولانا محمد اسحاق دہلوی نے بالاکوٹ کے واقعہ کے بعد

گیارہ سال کے غور و فکر سے امام ولی اللہ کی اجتماعی تحریک کا نیا پروگرام مکمل کر لیا۔

لے امیر شہید اور مولانا شہید کی شہادت سے تقریباً گیارہ سال بعد ۱۲۶۶ھ میں مولانا محمد اسحاق اور مولانا محمد یعقوب دُان کے بھائی نے اپنے متبعین اور متوسلین سمیت ہندوستان سے ہجرت کر کے حرم محترم کو اپنا نشیمن بنالیا۔

مولانا شاہ عبدالغنی بن ابی سعید عمری کو ابھی ہندوستان ہی چھوڑا گیا۔ آپ کی عمر ہنوز پچیس سال کی تھی۔ تقریباً ۱۲۶۵ھ ۱۸۵۲ء میں شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم دیوبندی اور شیخ الاسلام مولانا شبید احمد گنگوہی نے سلسلہ احادیث نبویہ، شاہ عبدالغنی سے فیوض و کمالات کا اکتساب کیا۔

اُن کے پروگرام کے دو اصول زیادہ اہمیت رکھتے ہیں۔

(الف) حنفی مذہب کی پابندی۔

(ب) اورتر کی سلطنت سے اتصال۔

(الف) صدر الحمید کا قطعی فیصلہ تھا کہ سب سے پہلے تحریک کو اس

غمنصر سے پاک کر دیا جائے جو امام ولی اللہ و امام عبدالغفری کے اصول اور طریقہ

کار کو کاملاً تسلیم نہیں کرنا۔ اس طرح حزب ولی اللہ کا نظام عرب کی مبنی نجدی

تحریکوں سے علیحدہ ہو کر ہندوستانی مسلمانوں کی اکثریت کو اپنے اندر جذب کر سکتا ہے

اور ہندوستانی مسلمانوں کے ہم غمنصر پشتونوں کو بھی مطمئن رکھ سکتا ہے۔

مدرسہ دیوبند پہلی درس گاہ ہے جس نے مدرسہ دہلی کے بعد اس اصول پر

کام شروع کیا۔ دیوبندی نظام نے پچاس سال میں جس طرح کامیابی حاصل کی ہے

(ایضہ صفحہ ۱۷۸) اور خدمت میں رہ کر وہ تمام برکتیں حاصل کیں جو ایک مقدس استاد سے حاصل کی جاسکتی ہیں

شاہ عبدالغنی اور شاہ احمد سعید دہلی میں مولانا محمد اسحاق کی نایبگی کرتے رہے۔ اس اثنا میں ۱۲۵۵ھ کا

ہنگامہ پیش آیا۔ اسی ہنگامہ میں اپنے ہندوستان سے ہجرت فرمائی۔ اور ۶ محرم ۱۲۹۵ھ بمطابق ۱۸۷۸ء میں مدینہ

طیبہ میں وفات پائی۔ ۱۲۵۶ھ بمطابق ۱۸۴۱ء۔ شاہ عبدالغنی کا ترجمہ عبدالعلوم ۱۲۹۵ھ میں ملاحظہ ہو۔

۱۲۸۵ھ الحزب الدہلوی اجتماع نے الحجاز و الجمعو

علی تاسیس مدرسہ دینیہ جامعۃ الہند علی

مدرسہ دیوبند کی تاسیس

(بقیہ صفحہ ۱۷۸)، تسمات المدرستہ الدہلویۃ۔ الیٰی اسست فی زمان الامام عبدالعزیز
وكان المدرسون بها الصدر والسعيد مولا ناعبدالحی الدہلوی ثم شیخ
مشائخنا الشیخ رشید الدین الدہلوی (لہ ترحیمۃ فی ابجد العلوم وقد مر بعض
منہ۔ نور) ثم استاذ الاساتذہ مولانا مہلوك العلی الدہلوی۔ وُسدت
بعد المحاربتۃ فی سنۃ ۱۲۸۰ھ۔

فما قدر و اعلى ذلك الا في ديوبند قرياً من دہلی۔ فاشتغلوا بتأسيس
المدرستہ وتكميله من ۱۵ محرم سنۃ ۱۲۸۱ھ (مئی سنۃ ۱۸۶۵ھ) ومن تلك الايام
سميت الطائفة بالديوبندية وقيل ذلك لا يعرفون الا بالدهلوية۔
وامراء الطائفة كانوا مجتمعين بالحجاز۔ منهم الامير امداد التانوي۔ و
منهم الامام عبد الغني الدہلوی۔ وكانوا يريدون تثبيت المركز الاسلامي في
الحجاز وتجديد النهضة الهندية في جبال الافغانہ۔ وكان وكيل الامير امداد^{لہ}
في الهند شيخنا شيخنا شيخنا الاسلام محمد قاسم النانوتوي۔ توفي سنۃ ۱۲۹۶ھ ذكرہ
في الكلمات الامدادية۔ حضرت حاجي صاحب نے ارشاد فرمایا۔ کہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو ایسے
سان عطا فرماتے ہیں۔ جنہیں شمس تبریزی کے واسطے مولانا رومی کو سان بنایا۔ اور مجھ کو مولانا محمد قاسم سان
عطا ہوئے ہیں۔ جو میرے قلب میں آنا ہے مولانا اس کو بیان کر دیتے ہیں۔ ھ۔ فقام مقام شیخ
الاسلام شیخنا رشید احمد النکوی۔ رئیس الجامعة القاسمية۔ وكان شيخنا
شيخنا الهند نائب رئيس الجامعة ولما توفي شيخنا الاسلام رشيد احمد في سنۃ ۱۳۳۷ھ
صار شيخنا شيخنا الهند رئيس الجامعة القاسمية۔ قلت ذکر الشيخ حسين احمد
الديوبندي عن الامير امداد الله التانوي انه قال۔ مولوی محمود الحسن کو کم
نہ سمجھو۔ وہ اپنے زمانے کا شیخ ہوگا۔ ھ۔ کتاب القید فی ائمة التجديد مولانا غم فیضہم
محمد نور الحق۔

وہ اس تجدید کی صداقت کے لئے شاہد عدل ہے۔

(ب) اس نظام کو پختہ بنانے کے لئے عوام کو بتلایا گیا کہ جس قدر رہنما فقہ حنفی اور ہندوستانی تصوف چھوڑنے کی دعوت دیتے ہیں۔ وہ حقیقت میں شیعہ پارٹی کا کام کرتے ہیں۔ اس زمانے میں ضربِ ولی اللہ کا متوسط طبقہ ہر ایسے انسان کو جو فقہ اور تصوف کا انکار کرتا۔ چھوٹا رافضی سمجھا جاتا ہے۔

(ج) اس نظام کو اور زیادہ مستحکم بنانے کے لئے صدر الحمید نے ترکی خلا سے اشتراک پیدا کرنا ضروری سمجھا۔ اور وہ اپنا مرکز مکہ معظمہ لے گئے۔ اس کا لازمی نتیجہ ہو گا۔ کہ بمبئی، نجدی تحریکیں دوبارہ معاملہ بگاڑ نہیں سکیں گی۔

۲۔ صدر الحمید مکہ معظمہ میں اپنے بھائی مولانا محمد یعقوب دہلوی کو اپنے

لے چھوٹا رافضی۔ شاہ اسماعیل کے متبعین جس کو اس قسم کا پائے عوام سے کہتے۔ کہ یہ چھوٹا رافضی ہے۔ یہ جملہ دراصل امیر شہید کا بنایا ہوا ہے۔ مگر کثرت سے استعمال اس کا شاہ اسماعیل کے متبعین نے کیا ہے۔ انمبر ۱۹۱۷ء۔

سُلوٰۃ قول جلی شیخ محمد عاشق سے ہم امام ولی اللہ کا ایک الہام شاہ اسماعیل اور شاہ یعقوب کے بارے میں نقل کر چکے ہیں۔ یہاں اس پر ہم اتنا اضافہ کرتے ہیں۔ کہ امام ولی اللہ کی سیاسی تحریک جوان کی اولاد ذکور کے ہاتھ میں تھی۔ اس کا سلسلہ مولانا شہید کی شہادت پر ختم ہو جاتا ہے۔ اس لئے ان کو الہام ہوتا ہے کہ یہ سلسلہ بھر ان کی اولاد انات سے شروع ہو گا۔ جیسے امام ولی اللہ نے کام حجاز سے شروع کیا۔ اور ہند واپس آکر اس کی تکمیل میں لگ گئے۔ یہ نیا سلسلہ بھی اسی طرح کام کرنے کے لئے حجاز ہی سے اقدام کرے گا۔

اپنے ساتھ لے گئے۔ اور دہلی میں مولانا مملوک علی کی صدارت سے مولینا قطب الدین دہلوی، مولینا مظفر حسین کاندھلوی، مولینا عبد الغنی دہلوی کو ملا ایک بورڈ بنا دیا۔ جو اس نئے پروگرام کی اشاعت کر کے، نئے سرے سے جماعتی نظام پیدا کرے گا۔ یہی جماعت آگے چل کر دیوبندی نظام جلاتی ہے۔

مولانا مملوک علی | مولانا مملوک علی الشیخ محمد ہاشم الذی ینتہی نسبہ الی قاسم بن محمد بن ابی بکر الصّدیق۔ خطّ له السلطان شامیہان خطاً بکورة "نافوتہ" فاستوطتها وبنغ من ادلا دہ جماعة وھم کانوا عمدة الحزب لدہلوی بعد ہجرتہ الصدراحمید مولانا محمد اسحاق الی الحجاز۔
منہم الشیخ العلامة مولانا استاذ العصر مملوک العلی بن احمد بن علی بن غلام شرف بن عبد اللہ بن فتح بن محمد مفتی بن عبد السمیع بن الشیخ محمد ہاشم۔ النانوتوی الدہلوی۔ اخذ عن الشیخ رشید الدین۔ تقدّم فی العربیة والفقه وفنون التحصیل علی علماء عصرہ۔ ونصب مدرّساً فی "دہلی کالج" بعد شیخہ مولانا رشید الدین۔ اخذ عنہ مولانا محمد مظہر النانوتوی والشیخ عبد الرحمان الغانی فتی۔ والشیخ احمد علی السہارشفوری وشیخ الاسلام مولانا محمد قاسم النانوتوی وشیخ الاسلام مولانا رشید احمد الکنکوی، والشیخ محمد یعقوب ابن مملوک علی وجماعة۔ واخذ عنہ السید احمد الدہلوی مؤسس الجامعة الاسلامیة فی علی گڑھ۔ والشیخ نذیر احمد الدہلوی مترجم القرآن ولاستاذ ذکاء اللہ۔ وغیرہم من نوابغ العصر فی آثار الصنادید۔ جناب مولوی مملوک شاگرد مولوی رشید الدین خاں۔ علم مقول ومنقول میں استعداد کامل۔ اور کتب درسیہ کا ایسا انتخاب ہے۔

بقیہ صفحہ ۸۱ کہ اگر فرض کرو کہ ان کتابوں سے گنجینہ عالم خالی ہو جائے۔ تو ان کے لوح حافظہ سے پھر ان کی نقل ممکن ہے۔ چودہ پندرہ سال سے مدرسہ شاہ جہان آباد میں عمدہ مدرسے رکھتے تھے۔ لیکن اب کئی سال سے سرکردہ مدرسین ہیں۔ مہ توفی الشیخ^{۱۲۸۳}۔ ودفن فی مقبرۃ الامام ولی اللہ الہلوی قلت وولدہ الشیخ محمد یعقوب صار رئیس المدارسین بالمدارستہ الدیوبندیہ۔ وخذ اخذ شیخنا شیخ الہند۔ مہ تمہید۔

مولانا مملوک علی سرکاری مدرسہ کے ملازم تھے۔ ان کی نگرانی میں یہ کام شبہات سے بالا رہ کر چل سکتا تھا۔ مدرسہ ریزیڈنٹ کی نظر نہایت تیز تھی۔ مگر مولانا مملوک علی کو آزاد کام کرنے والے ساتھی چاہئیں امیر امداد اللہ شاہ اسحاق کے مدرسہ کے پرانے طالب علم اور ان کے دادا مولوی نصیر الدین کے شاگرد ہیں۔ ان کی طبیعت عالمانہ رنگ کی نہ تھی۔ امیر شہید سے ملتی جلتی طبیعت رکھتے تھے۔ اس لئے وہ سید صاحب کا فوہ نہ تھے۔ مولانا محمد قاسم اور مولانا رشید احمد ان کے ساتھ اس طرح کام کرتے رہے۔ جیسے امیر شہید کے ساتھ مولانا جلدی اور مولانا شہید تھے۔ مہ

شیخ قطب الدین وہی نواب قطب الدین خاں
ہیں۔ و قد مر ترجمہ۔ توفی^{۱۲۸۳}

الشیخ مظفر حسین الکاندھلوی^{۱۲۸۳}

بالمدينة المنورة۔ واما الشیخ مظفر حسین الکاندھلوی فكان ورعاً تقياً اماً راً بالمعروف ونافياً عن المنکر اخذ عن عمہ المحدثی الہدی بخش وعن الصدراحمید مولانا محمد اسحاق واسترشد عن مولانا محمد یعقوب الہلوی۔ وكان نائبہ فی الہند۔ وهو الذی اجلس شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم الدیوبندی علی منبر الوعظ۔ توفی۔ ۱۲۸۳ ودفن بالبقیع مہ کتاب تمہید۔ رہے مولانا عبد الغنی ان کا ترجمہ گزر چکا ہے مزید حالات کے لئے دیکھو یا تمہید میں قلت اخذ عن الحدیث من مشائخنا الدیوبندیہ۔ شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم وشیخ الاسلام مولانا رشید وشیخ الہند وكان مامورہ مولانا رفیع الدین مدبر الامور العامۃ فی دارالعلوم الدیوبندیہ۔ تمہید ۱۲ محمد نور الحق۔ ۹ نومبر ۱۹۲۱ء

دیوبندی نظام | دیوبندی جماعت اور اس کی سیاسی مصلحت سمجھنے کے لئے اس حقیقت کو مستحضر کر لینا چاہئے۔ کہ جس دیوبندی جماعت کا تعارف ہم کرنا چاہتے ہیں وہ اس دہلوی جماعت کا دوسرا نام ہے جو مولانا محمد اسحاق کی ہجرت کے بعد اُن کے متبعین نے اُن کی مالی اعانت اور اُن کے افکار کی اشاعت کے لئے بنائی تھی۔ اس جماعت کی صدارت سب سے پہلے استاد اساتذۃ الهند مولانا مملوک علی صدر مدرس دہلی کالج کے لئے مخصوص ہی اُن کے بعد مولانا اسحاق نے مولینا امداد اللہ کو اس کام کے لئے مقرر کیا:

مولانا امداد اللہ | هو العارف بالله والجامع بين الشريعة والطريقة المجتهد في اعلاء كلمة الله - الشيخ الامام امداد اللہ الفاروقی - ولد سنة ۱۲۸۵ھ فی نانوتہ - اخذ عن الشيخ محمد قلندر - والشيخ المحض الكاندهلوی - واخذ عن الشيخ نصير الدين الدهلوی الامير بعد شهادة الامير الشهيد، لما استشهد الامير واکابر اصحابه فی بالاکوٹ - اجتمع من بقى منهم على امارة الامير نصير الدين وهو الذي بايعه الامير امداد اللہ اولاً حاشية تنهيد، واخذ عن الشيخ نور محمد الجنجانی، عن الامير الشهيد تسوی الشيخ نور محمد ششہ وجماع الامير امداد اللہ الى الحرمین فی سنة ۱۳۰۵ وبقی الشيخ محمد اسحاق - اخذ عنه طريق الدعوة - ثم عاد الى الهند فی سنة ۱۳۱۵ کان اسمه الشيخ امداد حسين - فقيرة الشيخ محمد اسحاق وسماه امداد اللہ حاشية تنهيد، وقصده الناس من اطراف البلاد واجتمع عليه الاکابر من اهل العلم

مولانا محمد اسحاق نے اولاً مکہ معظمہ پہنچ کر پوری آزادی سے اپنی ہندوستانی
تحریک کی رہنمائی کا کام شروع کر دیا تھا۔ اس پر دولت عثمانیہ کی وزارت خارجہ
کو ان کے اخراج پر آمادہ کرنے کی کوشش کی گئی۔ اس بیرونی دباؤ کے مختصر سے
نجات حاصل کرنے کے لئے مولانا محمد اسحاق نے شیخ الحرم کو واسطہ بنایا اور

(بقیہ صفحہ ۱۸۴) مثل مولانا محمد قاسم و مولانا رشید احمد۔ والشیخ فیض الحسن
السہارنفوری۔ و جمیع کبیر من علماء الہند۔ و فی ایام محاربتہ دہلی کان
امیراً فے غزوۃ شاملی۔ ثم خرج مختصیاً مہاجراً فوصل الی الحرمین
فے ۱۲۸۵ھ و اقام بمکہ و کان امیر الطائفۃ الدیوبندیہ۔ توفی ۱۳۰۵ھ
کتاب تہدید*

لے حضرت سید صاحب اور مولانا شہید نے ۱۲۳۸ھ و ۱۲۳۹ھ مطابق ۱۸۲۶ء و ۱۸۲۷ء یعنی
ایک سال سے کچھ زیادہ عرصہ تک جہاز میں قیام فرمایا۔ اس سے پہلے جہاز پر ترکوں کا ۱۸۱۵ء میں کامل
تسلط ہو چکا تھا۔ مولانا شہید نے نجدیوں کے پاس اپنا آدمی بھیجا تھا۔ مگر وہ چونکہ جہاز میں نہیں آ سکتے تھے
انہوں نے نامہ بر کو واپس کر دیا کہ ہم اس وقت دعا کے سوا اور کوئی اعانت نہیں کر سکتے۔ یہ واقعہ مکہ معظمہ
میں نجد کے ثقہ عالموں سے معلوم ہوا۔

دہلی تحریک کو جس قدر مؤرخ نجدی تحریک سے ملاتے ہیں۔ ان میں سے موافقین تو نا واقف کا
شکار ہوئے! اور مخالفین نے اپنی سیاسی مشرارت کے لئے اُسے وسیلہ بنایا۔

بالاکوٹ کے بعد علاوہ علمی اختلافات کے سیاسی اصول پر بھی دونوں تحریکیں نہیں مل سکتیں
نجدی اور یمنی عرب ایسٹ انڈیا کمپنی کے دوست ہیں۔ اور ترکوں کے مخالف تھے۔ الصدر الحمیدی نے
دوست عثمانیہ سے تعلق پیدا کر کے عربی تحریکوں سے قطعاً علیحدہ رہنا ضروری سمجھا۔ ھ

ایک پناہ گیر کے طور پر حجاز میں رہنے کی اجازت حاصل کر لی۔ اس اجازت کے شرط میں یہ ضروری فیصلہ بھی داخل تھا کہ مولینا محمد اسحاق دولت عثمانیہ کی سیاسی رہنمائی پر کاملاً اعتماد کرتے ہیں۔ اس طرح اُن کے اتباع میں اُن کی معاون دہلی جماعت نے بھی اس فیصلہ کو قبول کر لیا۔ تاکہ انہیں اپنے کام سے رابطہ رکھنے میں آسانی ہو۔

یہ دہلوی جماعت اس وقت تک اپنے گھر ہی میں کام کرتی رہی۔ جب تک دہلی کا شاہی اقتدار بحال رہا۔ لیکن ۱۸۵۸ء میں جب اس پرانی انقلابی تحریک کو جو تعلیمی لباس میں کام کرتی رہی تھی۔ اپنے موطن میں اپنا وجود سمجھانا ممکن نہ رہا۔ تو اس کا مرکز ایسے شہر میں منتقل کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی۔ جو انگریزی حکومت کے قانونی احاطہ میں واقع ہو۔

اس جماعت کی مرکزی قوت ایک اختلاف کی بنا پر (جو ایام محاربہ میں سلطان کی طرفاری اور غیر جانبداری سے پیدا ہوا تھا) دو حصوں میں تقسیم ہو گئی۔ اور دہلی کے عوض۔ دیوبند و علی گڑھ۔ دو مرکز بن گئے جس طرح مولینا محمد قاسم دہلی کالج کے عربی حصہ کو دیوبند لے گئے اسی طرح سر سید احمد خاں نے دہلی کالج کے انگریزی حصہ کو علی گڑھ پہنچا دیا۔

کالج پارٹی انگریزی حکومت کے ساتھ پورے اشتراک کے بغیر اپنا کام شروع ہی نہیں کر سکتی تھی۔ اس لئے اُس نے برٹش گورنمنٹ کی وفاداری کو اپنی سیاسی مصلحت کا جز بنا لیا۔

نگر دیوبندی جماعت دجو مولینا محمد اسحق کے زمانہ سے دولت عثمانیہ کو اپنی سیاسی رہنما مان چکی تھی، اضطرابی حالات کے سوا حکومت کی کامل وفاداری کا اعلان نہیں کر سکتی تھی۔ اس نے معتدل حالات میں برطانوی سیاسی مصالح سے غیر جانب داری کو اپنا مسلک بنا لیا۔ لیکن یہ غیر جانبداری بھی اس وقت قطعاً ختم کر دی جانے لگی جب دولت عثمانیہ اور دولت برکات میں لڑائی کا فیصلہ ہو جانے لگا۔

ہم مولانا شیخ السند کو اپنے مشائخ اربعہ مولانا امداد اللہ مولینا محمد نسیم

رحمۃ منہ ۱۸۵۵ء اخذ عن استاذ الاساتذہ مولانا مملوک علی۔ اخذ عن
 ۱ الشیخ رشید الدین۔ اخذ عن الامام عبد العزیز طریقۃ التحریر ویرع فیہ
 و اخذ عن الامام عبد القادر۔ و الصدور السعید عبد الحی۔ لکنہ لازم الامام
 رفیع الدین۔ فالسید احمد الدہلوی مؤسس الجامعۃ فی علی گڑھ مولی اللہ
 ۲۔ کتاب التہدید۔

مولانا محمد قاسم | هو الشیخ ابو الہاشم محمد قاسم بن اسد علی بن غلام شاہ

مولانا محمد یعقوب یوبندی اور مولانا رشید احمد کا جانشین بنتے ہیں۔ ہم اٹھارہ سال تک اُن کی صحبتِ خاصہ میں رہ کر اُن کے سیاسی مسلک کو سمجھتے اور پھر اُس پر عمل کرنے کی کوشش کرتے رہے ہیں جس قدر ہم اس یوبندی مسلک کو سمجھ سکے ہیں اس کا خلاصہ ہم نے اپنے الفاظ میں لکھ دیا ہے۔ واللہ المستعان

بقیہ صفحہ ۱۸۶، بن محمد بن علاء الدین بن محمد فتح بن محمد مفتی بن عبد السمیع بن محمد ہاشم النافو توی، تولد ۱۲۵۸ھ۔ واخذ عن عمه مولانا مملوک علی و الشیخ عبد الغنی والشیخ احمد علی والامیر امداد اللہ و جماعۃ۔ اسس دارالعلوم الدیوبندیہ فی ۱۲۸۳ھ و شرعوا فی تاسیس مدرستہ العلوم بعلی گڑھ من ۲۶ مئی ۱۳۸۸ھ موافق ۱۲۹۲ھ، وکان من المجتہدین علی راس المائۃ الرابعۃ عشر و هو الذی وفق لتقمیص العلوم الولی اللہیۃ بالقصص الجدیدۃ الہندیۃ۔ واخذ عنہ جمع منہم شیخنا شیخ الہند وکان امام الحریکۃ ملیۃ فی درجتہا الثالثۃ۔ الیٰ تیخلص فیہا عن اختلاط الامراء۔ فان الاعتماد فی دعوتہ مولانا محمد قاسم نا کان علی الامراء و اصحب الثروتۃ بل علی اللہ و علی الضعفاء۔ توفی ۱۳۹۶ھ وکان شہیدہا بالصدر الشہید۔

مولانا رشید احمد گنگوہی | واما شیخ الاسلام الننگوہی
فہو ابو مسعود۔ رشید احمد

بن ہدایت اللہ الانصاری۔ ولد ۱۲۳۷ھ۔ واخذ عن مولانا مملوک علی و الشیخ عبد الغنی والشیخ احمد سعید والامیر امداد اللہ۔ وجماعۃ۔ انی

(بقية صفحہ ١٨٤) اخذت عنه قطعة كبيرة من سنن أبي داود. تفقهًا. ونفعني الله بها. وصحبة الشيخ اثر في نفسي. يمنعني عن التحول عن مسلكه وتجلي لي الطريقة الولي اللهيّة فعرفت مواضع الفقه والسلوك. ومواضع العربية والاصول والمعقول من الكتاب والسنة. ورايت بعيني راسي اما ما متقنا مجتهدا في مذهب الامام أبي حنيفة. وكان شيخنا جليل الاستقامة على طريقة شيخه الامام عبد الغني الدهلوي وكان لي اللهيًا شبيها بالصدر الحميد مولانا محمد الحق الدهلوي. اخذت معنى السنة والبدعة عن كتابه "البراهين القاطعة" (صنفه ذبا عن "ايضاح الحق" للصدر الشهيد). كان امير الطائفة الديوبندية بعد الامير امداد الله. واما ما بعد الامام محمد قاسم اخذ عنه اكثر من ثلث فائده مشائخ علوم الدين. توفي سنة ١٣٢٣هـ.

واما شيخ الهند فهو استاذي وفي العلوم
مولانا محمود الحسن عليه اعتمادي مهلا نا محمود الحسن بن

ذي الفقار علي الاموي الديوبندي. ولد سنة ١٢٦٨هـ سنة ١٢٨٥هـ اخذ عن ابيه وعمه مبادئ الكتب. ولما اسس المعهد العلمي بديوبند سنة ١٢٨٣هـ اخذ عن مولانا محمد يعقوب بن معلوك العلي. ومولانا محمود الديوبندي. ولازم شيخ الاسلام محمد قاسم وبه تخرج واستجاز من مولانا احمد علي والشيخ محمد مظهر النانوتوي. والشيخ عبد الرحمن الفايغني اساطين الطائفة الديوبندية. فاجازوه. وكل استجاز له شيخ الاسلام محمد قاسم عن الشيخ عبد الغني لما حضر عند في المدينة المنورة فاجازوه. وكل اخذ عن الامير امداد الله تبعًا لمرشخه الذين تخرجوا على مولانا محمود قاسم فاق عليهم ثلثه منهم. وكان شيخنا شيخ الهند اسد الثلاثة حبا للشيخ. واكثرهم معرفة به واتباعا له. وانا قرأت عليه.

جملہ معترضہ | واقعہ بالا کوٹ کے بعد امام عبدالغفری کی جمعیت

مرکز یہ کا کوئی رکن، بجز الصدر الحمید مولانا محمد اسحاق دہلوی کے باقی نہیں رہا تھا۔ انہوں نے حقیقت حال سے واقف ہو کر اپنے رفقا کے ساتھ مشورہ کیا۔ اور ابقاء تحریک کے لئے راستہ بنایا۔ اور اپنی عقل اور ہمت کے موافق اس کو چلایا۔ خدا نے اسے قبول فرما کر اس میں برکت دی۔ اُن کے اتباع جیسے حالات پیش آتے گئے۔ اپنے قدم آگے بڑھاتے گئے۔ اس سوسائٹی نے تقریباً سو سال تک اس راستہ پر چلنے کی محنت برداشت کی ہے۔ تب اُن کی نوے سالہ مشقتوں کا نتیجہ دیوبندی نظام نکلا ہے۔

لیکن یہ نہیں سمجھنا چاہئے۔ کہ دہلی سے باہر جس قدر جماعتیں خربہ لی اللہ سے تعلق رکھتی تھیں۔ اُن تمام جماعتوں نے الصدر الحمید کی رہنمائی پر اتفاق کر

بقیہ صفحہ ۱۸۰) بحجة الاسلام الشیخ الاسلام محمد قاسم۔ قرأت فی بعض الاحیان ان العلم والایمان یزول فی قلبی والذی اعتقد فی حق شیخ الہند انه کان ذکی الفطرة من المفہمین فی اصطلاح الامام ولی اللہ۔ وکان الغالب علیہ اتباع الشیخ۔ نسبة التواضع والانکسار الی سیمہا الامام ولی اللہ نسبة اهل البیتؑ تو فی شیخ الہندی ۱۸ ربیع الاول سنہ ۱۳۳۹ھ۔ ۳۰ نومبر سنہ ۱۹۲۰ء بعد مائتہ سنہ من وفات الامام عبد الغفری الدہلوی۔ کتاب التہجد ص ۲۲۵۔

کیا تھا۔ بلکہ اس تلخ حقیقت کو تسلیم کر لینا چاہئے۔ کہ بالاکوٹ کی مصیبت عظمیٰ اپنے پیچھے اپنی مستقل یادگار چھوڑ گئی ہے۔ وہ بڑے انشقاق الجماعۃ یعنی اس کے بعد حزب ولی اللہ دو پارٹیوں میں تقسیم ہو گیا جس تفصیل کے ساتھ ہم دہلوی (دیوبندی) پارٹی کے حالات جانتے ہیں اس قدر صادق و پورے، پٹنہ کی تحریک سے آشنا نہیں تہمیت مجبث کے لئے ہم اس دوسری پارٹی کے محمل حالات بیان کرتے ہیں۔

بعد تلك الواقعة
المهائلة رأى

مولانا ولایت علی رئیس حزب صداد قیوری

شهادة الامير، بايع من بقى منهم في بالاکوٹ علی امارۃ الامير نصير الدين الدهلوی ختن مولانا محمد اسحاق. وحدث في جماعة الامير نصير الدين الانشقا الفکری بسبب عدم وجدان جنازة الامير الشهيد في القتلى فانقسموا الى طائفتين اهل الحل والعقد منهم استيقنوا بالشهادة وشرذمة قليلة اصرروا علی الانكار وشبوا الدعاية لا انتظار رجعة. وهذا الذي حدث في المعركة تاثر منه الانصار في الهند. فالصدر محمد اسحق واصحابه في دهلې كانوا قائلين بالشهادة. والامير ولایت علی العظيم ابادی. صداد قیوری كان يعتقد بغيوبة الامام. ومولانا ولایت علی كان من عظماء خواص اصحاب الصدر الشهيد وكان الامير الشهيد يرسل داعياً الى الجهاد في الهند. وما كان حاضراً في بالاکوٹ فما استيقن بالشهادة. فعظم الافتراق. والمخالفون من

(بقية صفح ١٩٠) المسلمين كانوا يفتحون عليهم. والكفار يتغلبون على البلاد يوماً
 فيوماً. والصدر رمولاً نأخذ اسحق واصحابه. داوموا على اعمالهم الى سنة ١٢٥٥
 لكن ما قدروا على رفع الشقاق فهاجر الشيخ الى الحجاز فتوفي في مكة سنة ١٢٦٢
 وبعد ما توفي ظهر في المنتسبين الى الطريقة الولي اللهية الطائفتان -
 الحزب الدهلوي. والحزب الصاد قبوري -

والامير ولايت على انضم اليه عامة الشرقيين من البهار والبنغال و
 فام الى تجديد بيعة الجهاد بحمل اقامة صاد قبوري سنة ١٢٥٥ ودعا الى نفسه لانه
 خليفة الامير الغائب وانضم اليه الشيخ عبد الحق بن فضل الله البنارسى
 الذى ينتسب الى الصدر الشهيد. واخذ عن الامام الشوكاني. فاشتغلوا
 في تنظيم الحزب الصاد قبوري. لكن بسبب احترام الصدر ومحمد اسحاق
 ما كانوا يجاهدون بالدعوة في دهلي واطرافه والامير ولايت على جاء الى
 الحجاز سنة ١٢٥٥ وسار الى اليمن واخذ عن الشوكاني -

وبعد ما هاجر الصدر رمولاً نأخذ اسحق اوفدا الامير ولايت على اخاه
 عنايت على في سنة ١٢٥٥ الى البونير مركز المنتظرين لرجعة الامير. وبعد ما توفي
 الصدر محمد اسحق. ذهب الامير ولايت على بنفسه الى البونير في سنة ١٢٦٢
 فاستقام له الامر. وتوفي الامير ولايت على في سنة ١٢٦٩ ثم قام مقامه الامير عنايت
 لكن ما حصل الاتفاق على الجهاد والقتال بل جلسوا منتظرين فتوفي سنة ١٢٤٣ -

وكان الاصل السياسى للصادق پوريين اعتقاد غلبوية الامير الشهيد
 ومن لوازم هذا الاصل عدم الاشتراك مع امراء المسلمين، وسلاطينهم اذ
 اقاموا المحاربة الكفار قبل ظهور الامام لكن حدث في اصحاب الامير عنايت على
 سيم من المجاهدين ما وافقهم على هذا الاصل بل اوا الى الدهلويين -

واقعہ بالا کوٹ میں تقبۃ السیف مجاہدین کو امیر شہید کا جنازہ نہیں ملا۔
 اس کا اصلی سبب یہ تھا کہ سکھوں نے امیر شہید کا سر کاٹنے کے بعد مقامی مسلمانوں
 کی معرفت فوجی اعزاز کے ساتھ اُسے دفن کرا دیا تھا۔ اس طرح شکست فاش
 کا تصور مجاہدین کے فکر سے کوسوں دور تھا۔ اس اضطراب میں یہ خیال پیدا
 ہوا کہ ہونہو امیر کہیں غائب ہو گئے ہیں۔

بقیہ صفحہ ۱۹۱) من اکابر الطائفة الصادقہ و الثمہ شیخ الاسلام السید
 نذیر حسین الدہلوی البہادی۔ ولد سنہ ۱۲۲۲ھ واستقر علی اخذ العلوم من سنہ
 ۱۲۳۳ھ فاحذ عن اصحاب مولانا محمد اسحق
 ثم استفاد الکثر الطیب من الصدر نفسہ۔ وکان من اذکیاء عصرہ۔ جامعاً بین
 العلوم النقلیۃ العقلیۃ والادبیۃ۔ وکان بفتی علی طریقۃ شیخ متقیاً بالمدھب
 الحنفی وکان لفتاوی العالمگیریۃ بین عینیہ کاندہ یحفظہا۔ ولا یمیل الی الصادقین
 الا قلیلاً۔ لکن بعد سنہ ۱۲۴۴ھ استقل بالاجتہاد۔ وانتسب الی الصدر الشہید فی
 اکثر الامور۔

ومنہم الامیر القنوجی لقی الامیر ولایت علی۔ و اخذ عن الشیخ عبدالحق
 البنارسی و احذ عن علماء الیمن وکان مشغوفاً یحب الشوکافی مکتاباً لہ تہذیباً
 لہ چنانچہ سکھوں کا رسالہ جنازہ کے ساتھ تھا۔ شیر نگہ نے اپنا خاص دوشلہ جنازہ پر ڈالنے کے
 لئے بھیجا۔ اور مقامی ملاؤں سے جنازے کی نماز پڑھوائی۔ اور فوجی اعزاز سے دفن کرایا۔ لیکن مجاہدین اس وقت
 سخت پریشان اور آشفہ و ماغی کا شکار ہو رہے تھے۔ میر مع اپنے معتمدین کے فوت ہو چکے ہیں۔ اسلئے اگر
 ان کو یہ اعزاز اور دفن کا واقعہ معلوم نہ ہو۔ تو چنداں بعید نہیں۔

بعض اتفاقی واقعات اس کے موید بن گئے۔ امیر شہید بالا کوٹ کے واقعہ سے چند روز پیشتر اپنے اصحاب کو وصیت کرتے ہوئے ہیں کہ اگر بالفرض کسی ضرورت کیلئے ہم چند روز غائب ہو جائیں تو آپ لوگ مایوس نہ ہونگے بلکہ اپنے کام پر مستقل طور پر قائم رہیں۔ درحقیقت وہ اس اشارے اور کنائے سے پیش آنے والے واقعات کے لئے ذہنیتوں کو تیار کرتے تھے۔ مگر پریشان دماغی اس قدر سوچنے کا موقع کب دیتی ہے اس طرح یہ روایت پیدا ہوئی۔ اور مخالفوں نے سارے ہندوستان میں پھیلا دی تاکہ تحریک اپنے عمل کے اعتبار سے ختم ہو جائے :

پٹنہ کے مولانا ولایت علی مرحوم معرکہ بالا کوٹ میں حاضر نہیں تھے۔

دقیقہ صفحہ ۱۹۲، ۱۹۱ قال النواب الفوجی فی "الحجۃ الکبیرۃ" جمعی از عظیم آباد و بنکارہ در بارہ سید بریلوی مرحوم نیز اس گمان کو رد انداز کر کے سب روایت اتنا اذکار بعض از مریدان ایشاں قبل حدیث دین باب بہ نمودہ و ایشاں را ممدی وسط قرار دادہ۔ قال الفیہوبت ایشاں در بیان خبر سید شدہ منتظر نمودہ اند و ابی رات عظیم است۔ و کیف کہ سید مرحوم اس دعویٰ نمودہ۔ و ایما بخود نمودہ و اگر نہ لڑے و یکس تصدیق نہ نمود۔ و اگر لڑے سید علیؑ مولانا شہید نے حجۃ الوداع کے بعد قحط بہ اثر پر عمل کرنے والی ایسا باعث بنائی جو رفع یدین اور آمین بالجہر کیا کرتی تھی مگر شہید کے بچہ نے نے الملوحت عامرہ کیلئے وہ باعث ختم کر دی تھی مولانا ولایت علی اس باعث کے مبرہتے۔ اب وہ عامرہ کو دراصل اسو باعث کا انبیاء مقصد کرتے ہیں۔

وہ مولانا اسماعیل شہید کی اس جماعت کے خاص رکن تھے۔ جو مولانا شہید نے دہلی میں امام ولی اللہ کے اتباع کے لئے بنائی تھی۔ اور ہجرت کے موقع پر مصلحت عامہ کی رعایت میں ختم کر دی گئی تھی +

مولانا ولایت علی نے مولانا محمد اسحاق صدر حمید کا اصلاحی فکر قبول نہیں کیا۔ اور اس روایت غلبہ کی آڑ میں اپنی مستقل جماعت بنانے کا فیصلہ کر لیا۔ انہوں نے حجاز کا سفر کیا۔ اور یمن و نجد کی عربی تحریکوں کا مطالعہ کرنے کے لئے اُن ممالک کی سیاست کرتے رہے۔ اُن کے فکر میں ترکوں سے اتصال کے عوض عربی تحریک سے اتصال زیادہ محبوب تھا جبوقت الصدر الحمید دہلی سے حجاز پہنچ گئے۔ اس کے بعد مولانا ولایت علی نے ٹپنہ میں اپنی مستقل پارٹی کا اعلان کر دیا۔ بخلاف اس کے الصدر الحمید نے دہلی میں جو انتظام کیا تھا۔ اُسے کمپنی کے کارندوں سے مخفی رکھنا ضروری سمجھتے تھے۔ انہوں نے اپنا مرکز مولانا مملوک علی کو بنایا تھا۔ جو ایک سرکاری ملازم تھے۔ اور اپنے خاص اصحاب کی جماعت اُن کے تابع کر دی۔ اس طرح مولانا

۱۔ اصلاحی فکر یعنی صنفی مذہب کی پابندی اور ترکوں سے اتصال۔ وہ صنفی مذہب کی پابندی کو حجۃ اللہ کے خلاف اور ترکوں سے اتصال کو یمنیوں اور نجدیوں کے خلاف جانتے تھے۔

ولایت علی کی پارٹی زیادہ نمایاں ہو گئی جس ہندوستانی عالم کو جو مذہباً زیدی شیعہ تھا، امیر شہید نے اپنی جماعت سے نکلوا دیا تھا۔ وہ بھی مولینا ولایت علی کے ساتھ شامل ہو گیا۔ نواب صدیق حسن خاں اُسی استاد کے توسط سے امام شوکانی کے شاگرد ہیں۔ مولینا نذیر حسین دہلوی اور مولینا عبداللہ غزنوی بھی مولانا ولایت علی کی پارٹی سے خاص تعلق رکھتے ہیں۔

اس پارٹی کا مرکزی فکر بھی بتایا جاتا ہے۔ کہ امیر شہید غیر معین عرصے کے لئے غائب ہو گئے ہیں۔ اُن کے انتظار میں جہاد کی تیاری کرتے رہنا چاہئے۔ وہ ضرور آئیں گے۔ اور انہی کی امامت میں کام کرنے سے ہمیں نجات مل سکتی ہے۔

بظاہر یہ فکر نہایت غیر معقول ہے۔ مگر بڑے بڑے عالموں اور صوفیوں کا جو ضرب ولی اللہ سے اختصاص رکھتے ہیں۔ اس تحریک کی شمولیت میں اُن کا نام بھی لیا جاتا ہے! اس لئے اس کی تاویل یہی ہو سکتی ہے کہ عوامِ دہ خواص کو تحریک کے ساتھ وابستہ رکھنے کیلئے یہ ایک سیاسی چال تھی۔

لے کیونکہ بظاہر مولانا اسحاق ہندوستانی کام تھوڑے گئے تھے۔ اور ان کے بجائے مولانا ولایت نے کام سنبھال لیا تھا۔ مگر درحقیقت مولانا اسحاق نے وہاں پہنچا بھی وہی کام کیا۔ جو یہاں کیا کرتے تھے۔

مولانا ولایت علی نے ہندوستان کے مشرقی حصہ پر اپنا اثر قائم کر لیا اور افغانی پہاڑوں میں اپنا مستقل مرکز بنایا۔ اُن کی اولاد اب تک اس علاقے میں اپنی امارت اور اپنا مرکز رکھتی ہے۔ مخالفوں کو بھی ماننا پڑتا ہے کہ وہ ایک چھوٹے پیمانے پر ہمیشہ سید کی حکومتِ موقتہ کی یادگار ہے ۵

ہمارا اپنا خیال مولینا ولایت علی کی تحریک کے متعلق یہ ہے کہ وہ مولینا شہر کی اس خاص جماعت کو زندہ کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں اسی لئے مولانا ندوید سید، اور نواب صدیقی حسن خاں جیسے عالم بھی اُن کا ساتھ دیتے ہیں ۶

(۱) مولانا ندوید حسین مولینا ولایت علی کے مدرسہ (صدا و قبور) پٹنہ کے ابتدائی طالب علم ہیں۔ بہار سے جب دہلی پہنچے تو انصارِ احمدیہ اور اُن کے اصحاب کی صحبت میں ہی علمی تکمیل سے فارغ ہوئے۔ غزوہ دہلی تک مولانا محمد اسحاق کے مسلک کے پابند رہے۔ اُس کے بعد اگرچہ بہ ضرورت نجدی تحریک اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی طرف میلان ظاہر کرتے رہے۔ مگر فتاویٰ عالمگیری کا مشغلہ اور بدایہ کی تالیف اور مدۃ الوجود کا فلسفہ اُن کی پرانی ذہنیت کا عنوان آخر تک قائم رہا ۷

اگر عوارض سے قطع نظر کرنی جائے تو وہ مولانا شہید کی اُسسِ مذکورہ

سوسائٹی کے احیاء کے سوا اور کوئی مقصد نہیں رکھتے تھے +
 حکومت کے اثرات کا ایک نتیجہ سمجھنا چاہئے کہ مولانا احمد علی سہارنپوری
 کلکتہ میں اور مولانا ندیر حسین دہلی کے مرکز میں بیٹھتے ہیں تاکہ ہر ایک اپنے
 اپنے مرکز میں کام نہ کر سکے +

۲۰، نواب صدیق حسن خاں کے والد ماجد مولانا رفیع الدین کے خواص

۱۔ مولانا احمد علی بن لطف اللہ الانصاری۔ اخذ عن مولانا
 مملوک علی وعن وحید الدین السہارنپوری۔ وعن الصدر الحمید۔ مولانا
 محمد اسحاق الدہلوی ثم بعد الفراغ اشتغل بالتدريس بركة عن الزمان ثم
 انشاء المطبعة الاحمدية في دہلی وطبع فيها القرآن العظيم وكتب الحديث بالتصحيح
 التام فكان حافظة الحديث على حجة الحالات في ذلك العصر وكتب تعليقا على
 الصحيح للامام البخاري واشترك في شيخ الاسلام محمد قاسم الديوبندي وكتب الشيخ
 ذيولا على اكثر كتب الحديث واستفاض به علم الحديث في طراف الهند واخذ عنه شيخ
 الاسلام مولانا محمد قاسم وشيخنا شيخ الهند توفى سنة ۱۲۹۷ھ - ۱۲۷۵ھ -

۲۔ مولانا حسن بن علی بن لطف اللہ الحسینی زيارت له رجبہ حافلۃ في احتفاف
 الیاء۔ سافرا في دہلی في سنة ۱۲۳۳ھ وتلمذ علی الشيخ عبد الغفرير والشيخ رفيع الدين
 وصاحب السعيد الكبير العارف السيد احمد البريلوي وجاهد معه في سبيل
 الله۔ توفى سنة ۱۲۵۳ھ

اصحاب میں سے ہیں۔ نواب صاحب نے مولانا صدر الدین ہلوی سے تحصیل کیا ہیں پڑھی ہیں اور مولانا محمد یعقوب ہلوی سے سند حدیث حاصل کی المخطہ کی تصنیف تک حزب ولی اللہ کے معارف کی ترجمانی کرتے رہے لیکن اس کے بعد ان کی سیاسی مصلحت نے ان کو امام شوکانی کے اتباع پر مجبور کر دیا۔
 آخر میں اس پارٹی کے مرکزی فکر کے متعلق مولانا ٹائمس الحق عظیم آبادی تلمیذ خاص سید نذیر حسین، کی تعون المعبود سے چند جملے نقل کر کے ہم اس جملہ معترضہ کو ختم کرتے ہیں۔

زعيم اکثر العوام وبعض الخواص في حق الغازي الشهيد
 الامام الامجد السيد احمد البريلوي رضي الله عنه انه
 المهدي المحمود، والله لم يستشهد في معركة الغزو بل انه

لقد قلت مرادة من بعض الخواص الشيخ الجليل الامير ولايت علي المذکور
 الى هذه العقيدة دعوة حديثة وتبعه على ذلك جماعة كبيرة اضلحت
 بالتمريج وهؤلاء هم الذين احتاجوا الى ان يخرجوا من الحنفية الرحيمية
 الولي الالهية العزيرية الاسماعيلية الاسحاقية، وما دخلوا في مشاربة
 دہلی و نسیم مالحزب الصادق پوری واللہ الہادی۔

کتاب التہمید

اِخْتَفَى عَنْ اَعْيُنِ النَّاسِ وَهُوَ حَيٌّ مُوجُودٌ فِي هَذَا الْعَالَمِ اِلَى
 الْاَنَ حَتَّى افْرُطَ بَعْضُهُمْ فَقَالَ اَنَا لَقِيْنَاهُ فِي مَكَّةَ الْمُعَظَّمَةِ
 حَوْلَ الْمَطَافِ ثُمَّ غَابَ بَعْدَ ذَلِكَ، وَيَزْعُمُونَ اَنَّهُ سَيَعُودُ،
 وَهَذَا غُلْطٌ وَبَاطِلٌ۔ وَالْحَقُّ الصَّحِيحُ اَنْ السَّيِّدَ الْاِمَامَ اِسْتَشْهَدَ
 وَلَمْ يَخْتَفِ عَنْ اَعْيُنِ النَّاسِ قَطُّ وَالْحِكَايَاتُ الْمُرَدِّيَّةُ فِي
 ذَلِكَ كُلِّهَا مَكْذُوبَةٌ مُخْتَرَعَةٌ۔ وَمَا صَحَّ مِنْهَا فَهُوَ مُحْمُولٌ عَلَى
 مُحْمِلٍ حَسِينٍ۔ وَقَدْ طَالَ النِّزَاعُ فِي اَلْاَمِيرِ السَّعِيدِ الشَّهِيدِ
 مِنْ حَيَاتِهِ وَاخْتِفَائِهِ حَتَّى جَعَلُوهُ جُزْءَ الْعَقِيدَةِ وَيَجَادُّوْنَ
 مِنْ يَنْكَرُهُ۔ وَاِلَى اللّٰهِ الْمُسْتَكِّي مِنْ ضَمِيْعِ هَؤُلَاءِ وَنَعُوذُ
 بِاللّٰهِ مِنْ هَذِهِ الْعَقِيدَةِ الْمُنْكَرَةِ الْوَاهِيَةِ۔

۳، الصدر الحمید مولانا محمد اسحق دہلوی کی نئی تنظیم پر پورے تیس
 برس بھی نہیں گزرے تھے کہ دہلی کے آخری بادشاہ کی انگریزی کمپنی
 سے لڑائی ہو گئی۔

(الف، سلطان دہلی اگرچہ بظاہر ایک وطنیہ خوار رئیس کی صورت
 میں نظر آتا تھا۔ مگر عام لوگوں کی نظروں میں وہ اب تک سارے

ہندوستان کا موروثی سلطان مانا جاتا تھا۔ ایسٹ انڈیا کمپنی بھی چونکہ اسی کے نام سے عوام پر حکومت کرتی تھی۔ چنانچہ ڈھندلے میں کہا جاتا تھا "خلف خدا کی۔ ملک بادشاہ کا، حکم کمپنی بہادر کا" اس لئے عوام الناس کی رائے اُسے ملک کا حقیقی مالک ماننے میں تامل نہیں کرتی تھی۔

سقوطِ دہلی کا یہ واقعہ جو ۱۵۵۶ء میں وقوع پذیر ہوا اسلامی دنیا کی تاریخ میں ایک خاص اہمیت رکھتا ہے۔ مگر ہماری رائے میں ہندوستانی دہی ہے۔ جو اس ہندوستانی سلطنت کے زوال کو اپنی قومی مصیبت سمجھتا ہو۔ اب، اس داہمیہ کبریٰ میں مولانا محمد اسحاق کی نئی جماعت پھر وِجھول میں تقسیم ہو گئی۔ الصدر الحمید نے جس طائفہ کو نئی تنظیم میں مرکزی اختیار دے دئے تھے۔ وہ طائفہ تو سلطان دہلی کا طرفدار ہو گیا۔ اور سلطان تحریک کی شکست کے بعد مولینا محمد اسحاق کی طرح حجاز میں ہنچ گیا۔ چنانچہ امیرِ اودھ اور مولانا عبد الغنی، مولانا محمد یعقوب دہلوی کے ساتھ حجاز میں بیٹھ کر اپنی ہندوستانی تنظیمات کی رہنمائی کرتے رہے۔

(ج) اس کے ساتھ یہ بھی ایک حقیقت ہے۔ کہ مولینا محمد اسحاق کے متبعین کی پہلی صف میں سے علماء اور صوفیہ کا کثیر حصہ سلطان دہلی کی

لڑائی میں غیر جانب دار بن گیا۔ اس کا حاصل یہ سمجھنا چاہئے کہ الصدر الحمید کی تنظیم کے بالمقابل اگر ٹپنہ میں پارٹی قائم ہو چکی تھی۔ تو اب خود الصدر الحمید کے اپنے فرقہ میں سے ایک مخالف جماعت دہلی میں بسپا ہو گئی ہو لینا سید نذیر حسین دہلوی اور مولانا شیخ محمد تھانوی اس دوسری جماعت کے مشہور بزرگوں میں سے ہیں۔

مولانا شیخ محمد تھانوی تھانہ بھون کے یہ بزرگ مولانا شیخ محمد تھانوی محدث کے نام سے مشہور ہیں۔ آپ کی رائے

اس تحریک حریت کے خلاف تھی۔ مولانا حسین احمد صاحب صدر دیوبند نے ایک مرتبہ سمارن پور میں تقریب کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ امیر امداد اللہ اور شیخ الاسلام محمد قاسم اور حضرت مولانا گنگوہی وغیرہ حضرات نے ایک مرتبہ مولانا شیخ محمد کی مسجد میں جا کر جہاد حریت کے متعلق تبادلہ خیالات کیا۔ مولانا شیخ محمد نے اہل ہند کی بے سرو سامانی کا ذکر فرما کر جہاد کی مخالفت کی مولانا محمد قاسم نے فرمایا کہ کیا ہم اصحاب بدر سے بھی زیادہ کمزور ہیں؟ امیر امداد اللہ نے طرفین کی گنگوہی سننے کے بعد فرمایا کہ احمد اللہ انشراح ہو گیا۔ اور واپس آکر جہاد کی تیاری شروع کر دی۔ امیر امداد اللہ نے امامت قبول کی۔ اور شیخ الاسلام ناتوی سپہ سالار قرار پائے۔ اور شیخ الاسلام گنگوہی قاضی مقرر ہوئے۔ اس طرح تقسیم تھانہ بھون ایک ارالہ اسلام بنایا گیا۔ پھر پیش قدمی کر کے قصبہ شمالی ضلع مظفر نگر بھی فتح کر لیا۔ پیش قدمی ۶۷

شیخ محمد تھانوی وہ بزرگ ہیں جن کے مسلک پر مولانا اشرف علی صاحب کاندھلوی اور شیخ الہند کی جماعت کی سیاست کو غلط مانتے ہیں۔ مولانا اشرف علی صاحب کے سوانح حیات جو شائع ہو چکے ہیں ان پر تصریح ہے کہ آپ مولانا شیخ محمد صاحب کے مسلک کے پیرو ہیں۔ مولانا شیخ محمد اور امیر امداد اللہ ایک

جملہ عارضہ عجیب بات ہے کہ امام عبدالعزیز کے حزب میں شقاق کا جو بیج بالاکوٹ کی ہزیمت کے نتیجے میں بویا گیا تھا۔ اس کے تلخ ثمرات کا تسلسل کسی طبقہ میں نہیں ٹوٹتا۔ جیسے مولانا محمد اسحاق کی جماعت دو حصوں میں تقسیم ہو گئی تھی۔ اسی طرح پیر امیر امداد اللہ کی جماعت میں، اور پھر ان کے بعد مولانا شیخ الہند کی جماعت میں مخالف پارٹی کے افراد اور گروہ مخلوط چلے آتے ہیں۔

امام عبدالعزیز کی حزب کو اس قسم کے مخالف عناصر سے قطعی طور پر پاک کرنے پر جب تک دانشمند نوجوان کمر ہمت نہیں باندھیں گے، تحریک کبھی مفید نتیجہ نہیں پیدا کر سکتی۔

دقیقہ صفحہ ۲۰۱، ہی مرشد کے خفیہ ہیں۔ اور اسی مسئلہ جہاد پر آپس میں مخالف ہو گئے۔ اور جماعتیں دو حصوں میں منقسم ہو گئیں۔ تو اب امیر امداد اللہ کی جانشینی کا استحقاق مولانا اشرف علی صاحب کو کس طرح پہنچ سکتا ہے؟ یہ ایک نہایت ہی خطرناک استاد دی ہے جو مولانا شیخ الہند اور ان کے اساتذہ کے خصوصی کاموں کو بے کار بنا دینا چاہتی ہے۔

لے ہم یہ حکم اسلئے نکاتے ہیں کہ ہم یورپ کی سیاست کا مطالعہ کر چکے ہیں۔ ان کے ہاں پارٹی کے نظام کو مخالف عنصر سے پاک رکھنا سب سے اول درجہ کا فرض ہے۔ اور وہ اس بارے میں کشت و خون سے ذرہ برابر نہیں گھبراتے۔ اسی میں ان کی فلاح اور کامیابی کا راز مضمر ہے۔

(۴) الصدر الحمید کی بنائی ہوئی جمعیت مرکز یہ حجاز میں بیٹھ کر پروگرام کی تکمیل میں رہنمائی کرتی رہی ہے *

(الف) مولانا محمد اسحق، اور اُن کے بعد امیر امداد اللہ کو مکہ معظمہ میں بیٹھ کر اپنی تحریک باری رکھنے میں جس قدر مشکلات پیش آئی ہیں۔ اُن پر غالب آنا اُن کے حزم اور حلم کی روشن دلیل سے۔ اور ہم اُسے امام عہد العزیز کی تربیت مسلسلہ کی برکات میں شمار کرتے ہیں۔ اگر یہ حضرات امام عبد العزیز کے تربیت یافتہ نہ ہوتے۔ تو کبھی اپنا کام جاری نہ رکھ سکتے *

ہم اگر مکہ معظمہ میں اس قسم کی زندگی کا خود تجربہ نہ کرتے۔ اور حضرت

لے مکہ معظمہ میں کوئی خفیہ تحریک پیدا نہیں کی جاسکتی۔ اور نہ چلائی جاسکتی ہے۔ ہر کام کرنے والے کے سر پر اس قدر غیر منظم عوام کا ہجوم مسلط رہتا ہے۔ کہ اُسے سر اٹھانے کی بھی فرصت نہیں ملتی۔ مگر جو لوگ کام کرنا چاہتے ہیں۔ وہ اپنے لئے وقت نکال لیتے ہیں۔ میں حیران رہ گیا جب مجھے معلوم ہوا کہ مولانا اشرف علی صاحب جو مولانا شیخ محمد کے مساک کے متبع ہیں وہ امیر امداد اللہ کے مخصوص اصحاب میں رہ چکے ہیں۔ اس کے بعد مولانا شیخ النور کے اسی طرح قریبی دوست حجاز کے سفر میں ہر وقت اُن کے ساتھ رہتے تھے۔ تاکہ وہ کوئی خفیہ کام نہ کر سکیں۔ مجھے معلوم ہے کہ وہ اس قسم کے کام کرتے رہے۔ اور انہوں نے اپنے لئے اوقات فرصت نکال لئے۔ تو اس سے مجھے قیاس کرنے میں آسانی ہوئی۔ کہ اسی طرح امیر امداد اللہ بھی اپنے لئے وقت نکال لیتے ہونگے میں خود بھی اسی طرح کی مصیبت میں مبتلا رہا ہوں۔ اگرچہ میرا ہندوستان سے کوئی تعلق باقی نہیں

مولانا شیخ الہند کے واقعات ہمارے سامنے نہ ہوتے تو ہم ان اکابر کی محنت کی قدر نہ کر سکتے :

دل من داند و من داند و داند دل من
اداسقوٹ دہلی کے نو برس بعد ۱۸۶۶ء میں مدرسہ دیوبند کی
تاسیس ہوئی :

(الف) امیر امداد اللہ نے مکہ معظمہ میں ۱۸۶۶ء سے فیصلہ کیا کہ اشراف
دہلی میں امام عبد الغفر نے مدرسہ کے نمونہ پر ایک مدرسہ بنایا جائے :
(ب) مولانا محمد قاسم سات سال مسلسل کوشش کرتے رہے تب کہیں
ایک جماعت کو دیوبند میں مدرسہ بنانے پر آمادہ کر سکے اس کے بعد ان کی

(بقیہ صفحہ ۲۰۵) رہا تھا۔ مگر یورپ میں میرے دوست کافی موجود تھے۔ اور کابل کے لوگ
بھی مجھ سے ملتے رہے۔ تو مجھے اس میں نہایت مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ لہذا میں ان اپنی
تکالیف اور مولانا شیخ الہند کی مجبوریوں کو سامنے رکھ کر حاجی امداد اللہ صاحب کے کام کی حقیقت
میں اہمیت سمجھتا ہوں۔ دوسرا شخص اس کا اندازہ نہیں لگا سکتا۔

۱۔ اب تک امیر امداد اللہ کی رہنمائی تھی۔ جو مکہ معظمہ میں بیٹھ کر کام کرتے رہے۔ تو اس جماعت
نے مدرسہ دیوبند کو مرکز بنالیا۔ اور اس کی تمام چیزیں امیر امداد اللہ کی مصلحت پر چلی رہیں۔ دیوبند کی
روح دراصل امیر امداد اللہ کی مصلحت پر چلنا ہے۔

دوڑ دھوپ سے اسی طرز پر ایک مدرسہ سہارنپور میں، اور ایک مراد آباد میں بن گیا۔ جو مدرسہ دیوبند کی شاخیں ہیں ۛ

(ج) مدرسہ دیوبند کے لئے ہفت سالہ نصاب تعلیم، اور مستقل نظامِ عمل اور اساسی قواعد مولانا محمد قاسم نے بنائے انہوں نے اپنی سکیم میں امام عبدالعزیز کے مدرسہ اور عرب ولی اللہ کے مقاعد کو محفوظ کر دیا ہے ۛ

جملہ معترضہ | اس کے بعد دوبارہ اس نصاب پر نظر ثانی

ہوئی ہے۔ پہلی دفعہ مولانا محمد یعقوب دیوبندی کے زمانہ میں بہشت سالہ نصاب کی صورت میں دوسری بار مولانا شیخ الہند کی جمعیۃ الانصار کی تحریک پر الحمد للہ کہ دونوں دفعہ خراب ولی اللہ کی تعلیمات، ان روح محفوظ رہی ۛ

لہ دارالعلوم دیوبند اسس فی سنیۃ فاقدی الناس فی تاسیس الفروع۔ فاول فرخ تأسس بعد ستة أشهر فی سہارنپور۔ حتی وصلت الی اربعین فرخاً۔ لکن نظامها علی اللامرکزیۃ وکنت فی اول زمان تنظیم جمعیۃ الانصار احب ان غیر نظام الفروع المذکورۃ الی المرکزیۃ۔ وکن شیخنا شیخ الہند ما کان یلتفت الی ذلک الا تلیاً۔ و بعد ثلاث سنین تبینت لی حکمۃ اللامرکزیۃ بالتجارب۔ فان الحکومت لا تسہل لها ان تتجاءر وتغلب علی ذلک النظام۔ وحفظ الحریۃ مقدم علی تمسکین الصورۃ۔ ہ۔ کتاب التتمہد ۱۵۵

اس کے بعد جب کبھی ترمیم نصاب کا سوال پیدا ہوتا ہے تو میں اس پہلے ہفت سالہ نصاب کو محفوظ دیکھنا چاہتا ہوں۔ میں ڈرتا ہوں کہ مصروف شام کی تقلید میں قطع و برید کرنے سے اس نصاب کی وہ استعداد ختم نہ کر دی جائے جس کے سبب سے اب تک وہ امام ولی اللہ کی حکمت کے مطالعہ کے لئے مقدمہ بنتا رہا ہے :

(۶) مدرسہ دیوبند کے لئے مرکزی فکر اور سیاسی مصلحت کے اصول امیر امداد اللہ اور ان کے رفقاء مولینا محمد قاسم، مولانا رشید احمد، مولانا محمد یعقوب دیوبندی کے اجتماع نے معین کئے ہیں۔ اس لئے دیوبندی پارٹی کی مرکزی جماعت میں وہ شخص شامل نہیں ہو سکتا جو یہ اصول کا ملا تسلیم نہ کرتا ہو۔
(الف) مدرسہ دیوبند کا اساسی اصول یہ ہے کہ خرب ولی اللہ نے اپنے پہلے دور میں جس قدر علوم و معارف کی اشاعت ضروری سمجھی جتنی فقہ کی پابندی سے ان علوم و معارف کو تدریس و تصنیف کے وسائل سے زندہ رکھا جائے :

(ب) اس مدرسہ کی باقاعدہ تعلیم سے جس قدر علماء تیار ہوں گے وہ

۱۔ مولانا اشرف علی صاحب کے اتباع کا مرکز قرار دینے کے لئے شدہ اصول کے بالکل خلاف ہے :

مساجد اور مدارس میں کام کرنے کے لئے پوری استعداد رکھتے ہیں ۞
 (ج) اس تعلیم کے بعد جبکہ علماء امام ولی اللہ کے جادہ قومیہ اور حکمت
 کی حفاظت کرنا چاہیں یا حکومت کے مناصب عالیہ کی اہلیت پیدا کریں
 تو ان کے لئے کوئی خاص نصاب معین نہیں۔ بلکہ درسی کتابوں سے
 فارغ ہو کر اساتذہ کی صحبت میں رہیں مثلاً مولانا محمد قاسم کی صحبت میں
 امام ولی اللہ کی حکمت سے آشنا ہو سکتے ہیں۔ مولانا رشید احمد کی خدمت میں
 فقہ اور تصوف کی تکمیل کر سکتے ہیں۔ مولانا محمد یعقوب دیوبندی کی سفاقت
 میں سیاسی اصول سمجھ میں آسکتے ہیں۔ اور امیر اہل اللہ کی جمعیت سے پارٹی
 میں منسلک ہو جاتے ہیں ۞

۱۰۔ مدرسہ دیوبند کے لئے ضروری ہے کہ حکومت کابل میں اپنا وقار
 ثابت کرتا رہے۔ اس لئے ماوراء السند کے لئے جس قدر طلبہ دیوبندی نظام
 میں تعلیم پائیں۔ انہیں ہدایت دی جائے گی کہ اپنی اقوام کے نظام اور اپنی
 حکومت کے نظام کو برہم نہ کریں ۞

(الف) جس طرح ہند میں دیوبندی جماعت مسلمانوں کی دوسری

ملہ یعنی وہاں جا کر اہل بدعت اور اہل حدیث کے روئے بھڑکے پیدا نہ کریں۔

جماعتوں کے ساتھ بالاضطرار منازعت میں مبتلا ہو گئی ہے ان جھگڑوں کو
ماوراء السند میں پھیلنے سے روکا جائے *

(ب) مدرسہ دیوبند کے لئے ضروری ہے کہ مکہ معظمہ کے مرکز کے توسط

سے سلطنت عثمانیہ کے ساتھ اپنا ربط زیادہ مستحکم کرتا رہے *

(ج) مدرسہ دیوبند کے لئے ضروری ہے کہ اضطراری حالات کا

استثنا قائم رکھ کر کومت انگریزی کے مصالح سے غیر بانس داری اختیار
کرتا رہے *

(۸) مدرسہ دیوبند کی تاریخ کا پیمانہ دور مولانا رشید احمد کی وفات ۱۳۲۳ھ

میں ختم ہوتا ہے۔ اس چھل سالہ دور کا سب سے بڑا کارنامہ علمی تحریک کی
توسیع اور مرکزی فکر کی حفاظت ہے۔

(الف) علمی تحریک اطراف ہند نے کل کو افغانستان و ترکستان

تک اور حجاز و قازان تک پہنچا گئی *

(ب) دیوبند کے مرزئی فکر پر جس قدر حملے ہوئے۔ وہ نصاریٰ اور ہندو

کی طرف سے ہوں یا شیعہ و مبتدعین کی طرف سے۔ یا نجدی و مہنی ذوق رکھنے

والے ہندوستانیوں کی طرف سے یا یورپین ذہنیت رکھنے والے نوجوانوں

کی طرف سے اُن میں سے اکثر اعتراضات کے جوابات محققانہ اور محاذِ لا
تیار ہو گئے ۛ

(۹) ۱۳۲۳ھ سے حضرت مولانا محمود الحسن دیوبندی شیخ المندکی صدر
میں مدرسہ دیوبند کا دوسرا دور شروع ہوا۔ جو ۱۳۳۹ھ میں شیخ المندکی
وفات پر ختم ہوا۔ اگر امام عبد الغزیز کی وفات پر ۱۳۳۹ھ میں خرب ولی اللہ
کا پہلا دور ختم کر دیا جائے اور امام ولی اللہ کے کام کو ۱۳۴۲ھ سے پانچ
سال پہلے سے (جب انہوں نے ترجمہ قرآن لکھنا شروع کیا) شروع مان
لیں۔ تو پہلا دور بھی سو سال ہجری کا بن جاتا ہے۔ اور دوسرا دور بھی پورے
سو سال کا قرار پاتا ہے ۛ

(الف) سب سے پہلے مولانا شیخ المند نے مدرسہ دیوبند کے پرانے
فارغ شدہ عالموں کو جمعیتہ الانصار میں جمع کرنا شروع کیا اس طرح دیوبندی
نظام کی تعلیمیافتہ جماعتوں کی ساری اجتماعی طاقت منظم ہو گئی۔ اس نظام
میں حسب طرح ہندوستانی ممالک کے علماء داخل ہوئے۔ اسی طرح اضافی اور
ترکستانی علماء بھی شامل ہو گئے ۛ

(ب) درجہ تکمیل جواب تک غیر منظم صورت میں تھوڑے سے

افراد پر مشتمل تھا۔ اس کے قواعد و ضوابط منضبط ہو گئے۔ مولانا شیخ الہند نے امام ولی اللہ اور مولانا محمد قاسم کی کتابوں کو اس درجہ کی تعلیم کا لازمی عنصر قرار دیا گیا۔

(ج) مدرسہ دیوبند کو دارالعلوم کے درجے تک پہنچایا۔ دارالحدیث کو اس کی مرکزی درسگاہ (کالج) قرار دیا۔

(۱۰) ۱۹۱۴ء کی حرب عمومی میں ٹرکی کے شامل ہونے کے بعد جمعیتہ الانصار کے توسط سے اپنی پارٹی کی پوری طاقت کو دولت عثمانیہ کی تائید میں استعمال کرنے کا فیصلہ کیا کیونکہ عثمانی سلطان خلافت اسلامیہ کا حامل تھا۔

(الف) مولانا شیخ الہند کی تحریک دبا و دھو دیکھ ایک مذہبی اساس پر مبنی تھی، دنیا کی انقلابی تاریخ کا اہم واقعہ ہے جس طرح انقلاب فرانس بھی ایک مذہبی عالم کی تحریک سے شروع ہوا تھا۔ اور اس سے اس کی انقلابی طاقت کی توہین نہیں ہو سکتی۔ اس وقت مولانا شیخ الہند کی تحریک کی تفصیل اس صفحات پر نہیں لکھنا چاہیے۔ ہم یقین رکھتے ہیں کہ آنے والے دور کے بہترین مورخ اسے نہایت صفائی سے لکھیں گے۔ ہندوستان انگلستان

لے پہلے ہمارا خیال تھا کہ مولانا شیخ الہند کے ان واقعات سے متعلق اجمالی اشارے حاشیے میں لکھوا

افغانستان، ترکستان کی تاریخ تو اس واقعہ کے بغیر مکمل ہو ہی نہیں سکتی۔ اس کے ساتھ یورپ کی انقلابی طاقتیں بھی اس کا احترام کرنے پر مجبور ہیں۔

(ب) الصدر الحمید مولانا محمد اسحاق نے ۱۲۳۵ھ کے بعد دوسرے دور کو دولت عثمانیہ کے اتصال سے شروع کیا تھا۔ اور مولانا شیخ الہند کے مشائخ

دیں گے جس بہت سی غلط فہمیاں دور ہو جائیں گی۔ لیکن بعد میں ہماری رائے بدل گئی۔ کیوں کہ اس بڑے معاملہ میں اشاروں سے کام نہیں لے سکتا۔ اب ہمارا فیصلہ ہے کہ اس موضوع پر مستقل رسالہ انگریزی میں لکھوائیں گے جس میں پہلے تو مولانا شیخ الہند کا اس تحریک میں اصلی مقام کیا جاتا۔ اسے معین کریں گے۔ مولانا محمد قاسم حکیم الہند نام ولی اللہ کی حکمت اور انقلاب کے مورد تھے اور مولانا شیخ الہند اپنے استاد مولانا محمد قاسم کے علم و عمل کے آرگن آؤر۔

اس کے بعد سر پر سے کاکس اور سٹرمانٹیک وغیرہ برطانوی مدبرین کے بیانات نمایاں کر دئے جائیں گے۔

مولانا شیخ الہند جب مال میں اسیر ہوئے۔ تو وہاں دول یورپ کے مختلف نمائندوں سے ملاقاتیں ہوئیں۔ وہ حیران تھے۔ کہ ایک ہندوستانی جو برطانوی سبکدٹ ہے گورنمنٹ سے لڑائی کا اعلان کرتا ہے، وہ کس طرح نہ لائے موت سے بچ گیا۔ اور پھر اسے جنگی قیدی کا اعزاز کیوں دیا گیا۔

مولانا شیخ الہند کے خدام جو یورپ میں کام کر رہے تھے۔ ان حکومتوں کے لوگ جب ان سے ملے تو انہیں اس تحریک کی تحقیق کا موقع ملا۔ ہم سے بھی جب کبھی یہ لوگ کابل میں یا یورپ میں ملے تو انہی مسائل کے متعلق بحث کرتے رہے۔ اس رسالہ میں ان مباحث کا خلاصہ بھی دے دیا جائے گا۔ مضمون کی نوعیت کا تقاضا ہے کہ یہ کتاب انگریزی میں شائع کی جائے۔

عبید اللہ سندھی

نے اسے تکمیل تک پہنچایا۔ مگر دولت عثمانیہ گزشتہ حرب عمومی میں ساقط ہو گئی۔ اس لئے دولت عثمانیہ کی شکست پر حزب ولی اللہ کا دوسرا دور ختم ہوا۔

مولانا شیخ المند نے دولت عثمانیہ کی تائید کے لئے جو تحریک شروع

کی تھی۔ اس کی مرکزیت چونکہ دہلی میں تھی۔ اس سے ضمنی طور پر ہندوستانی انقلاب کی تائید میں ایک غیر متوقع صورت پیدا ہو گئی۔ دولت عثمانیہ کی شکست

کے بعد مولانا شیخ المند نے اس ہندوستانی تحریک کو اپنا مستقل موضوع بنالیا۔ اس سے ہم حزب ولی اللہ کا تیسرا دور شروع کرتے ہیں :

(۱) مولانا شیخ المند نے (۱) امام ولی اللہ کی حکمت پڑھانا ضروری

قرار دیا ہے۔ اس سے ہم ایک خاص نتیجہ اخذ کرتے ہیں۔ وہ یہ ہے کہ ہم

امام ولی اللہ کی فلاسفی کو اپنی مستقل پارٹی کا اساسی اصول بناتے ہیں۔ یہ

فلاسفی غیر مسلم ہندوستانی کو اپنے ساتھ لاسکتی ہے۔ یہ فلاسفی پورپن ازم کی

لا دینیت کو فنا کرسکتی ہے۔ یہ فلاسفی اپنی اقتصادی مصلحت سے دنیا پر

تفوق حاصل کرسکتی ہے :

(۲) مولانا شیخ المند نے کالج پارٹی کے انقلابی عنصر کو اپنی تحریک

لے کیونکہ اس دور کی ابتدا ترکی اتصال سے شروع ہوئی جب ترکی حکومت ختم ہو گئی۔ تو وہ پرانا پروگرام بیکار ہو گیا۔

میں شامل کر لیا تھا۔ اُن کے پارٹی پروگرام کو چلانے والے مولانا کفایت اللہ اور مولانا حسین احمد کے ساتھ ڈاکٹر مختار احمد انصاری اور مولانا محمد علی مسادی دہجے پر شریک تھے۔ اس سے ہم ایک خاص نتیجہ اخذ کرتے ہیں۔ ہم یورپین ازم کو اپنی مستقل پارٹی کے پروگرام میں داخل کرتے ہیں۔ کیونکہ ہم یقین رکھتے ہیں۔ کہ کالج پارٹی کا انقلابی عنصر ترقی کر کے کمالی پروگرام منظور کرے گا۔

البتہ ٹرکی کی طرح ہم لادینیّت پر سکوت نہیں کرتے۔ بلکہ امام ولی اللہ کی فلاسفی سے اس کا علاج کر لیتے ہیں ۶

(۳) مولانا شیخ المذنب نے انڈین نیشنل کانگریس کی شرکت منظور کرنی اس سے ہم ایک خاص نتیجہ اخذ کرتے ہیں۔ ہم عدم تشدد کی پالیسی سے دو مینین اسٹیٹس حاصل کرنے کو اپنی مستقل پارٹی کے پروگرام میں داخل کرتے ہیں۔ ہم ثابت کر سکتے ہیں۔ کہ عدم تشدد کا پابند دو مینین اسٹیٹس ہی حاصل کر سکتا ہے ۷

ہم اے تیسرے دور کے پروگرام کا خلاصہ یہی تین اصول ہیں۔

(۱۲) جس طرح پہلے دور کے خاتمے پر اللہ تعالیٰ نے مولانا محمد اسماعیل شہید اور اُن کے رفقاء کے کارناموں سے تحریک کو زندگی بخشی۔ اسی طرح

ہم امید کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے دوسرے دور کے خاتمہ پر مولانا شیخ الہند اور ان کے مشائخ کی خدمات قبول فرمائے گا۔ اور ان کے عزائم میں اس قدر برکت نازل کرے گا کہ امام ولی اللہ کی تحریک اپنے تیسرے دور میں ہند کی اصلاح کے توسط سے دنیا کی رہنمائی کا ذریعہ بن جائے * واللہ الموفق۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین۔

جہنا، نرہدا، سندھ ساگر پارٹی کا مختصر اساسی پروگرام

(۱) دارالرشاد کے پرانے کارکن جو وطنی خدمت کو اپنا مذہبی فرض سمجھتے ہیں۔ انڈین نیشنل کانگریس کے اندر ایک مستقل پارٹی تشکیل کرتے ہیں۔ جسے شمال مغربی ہند کے محدود رقبہ جات سے تعلق ہوگا۔

(الف) اس پارٹی کا نام ”جہنا نرہدا، سندھ ساگر پارٹی“ ہوگا۔

(ب) اس پارٹی کا میدان عمل چار حصوں پر منقسم ہے۔ (۱) آج کا صوبہ سندھ جس کا مرکز کراچی ہے۔

(۲) دریائے سندھ اور اس کے معاونین کی زمین جس کا مرکز لاہور ہے (۳) دو آبہ گنگا جہنا اور اس کا زیر اثر بحیرہ۔ بنارس علاقہ جس کا مرکز دہلی ہے (۴) ہند کا ایسا حصہ جو اپنے فیصلے سے پارٹی میں شامل ہو۔
۲۔ اس پارٹی کے نظری اصول یہ ہیں۔

(الف) عدم تشدد کی پابندی سے کامل آزادی حاصل کرنا (ب) کاشتکار اور دستکار معاش

کی معاشی حالت درست کرنا۔ اور اسے ترقی دے کر یورپ کے محنت کش کے برابر بنانا (ج) ہند کو ایک ملک نہیں بلکہ یورپ کی طرح مجموعہ ممالک ماننا۔ زبان اور معاشرت کو ملی تقسیم کا اساس بنانا (د) ہر ایک ہندوستانی ملک میں مستقل سکونت رکھنے والے ہر مرد و عورت کا مساوی حق ماننا۔ اور جمہوری نظام پر قومیت کو ترقی دینا۔ نسل، مذہب، قدامت کو تفوق کا ذریعہ نہ بنانا (۵) ہر ایک ہندوستانی ملک کی عام آبادی کو اس کی مادری زبان میں تعلیم دے کر ووٹ کی قیمت سمجھانا (و) قومی یافتہ یورپ کے منافع کو اپنے ملک میں پیدا کرنے کے لئے اور وطن کی خدمت و حفاظت میں ہر مرد و عورت کو جو فردی سکھانے کے لئے یورپین معاشرت اختیار کرنا (ز) فکر اور اخلاق اور سیاست میں یکسانی پیدا کرنے کے لئے امام ولی اللہ دہلوی کی حکمت اور فلسفے کو پارٹی کا عقلی اساس ماننا۔ اور اس رشتہ سے انسانیت کی خدمت کے لئے تیار کرنا۔ (ح) ہندوستان کی وحدت کو فیڈریشن میں منحصر سمجھنا (ط) فیڈریشن کی تکمیل کے لئے ایک کانفی لمبی مدت تک برٹش کامن ویلتھ میں رہنے کا فیصلہ کرنا (ی) فیڈریشن کی زبان ترقی یافتہ ہندوستانی (اردو) اور انگریزی کو ماننا۔

۳۰۔ پارٹی کے عملی اساسی اصول یہ ہیں :-

(الف، پارٹی اپنے نظریات کو پھیلانے کے لئے خاص تعلیم کا ہوں میں خدام خلق تیار کرے گی۔ فقط وہی لوگ پارٹی کے ممبر بن سکیں گے۔ جو انسانیت کی خدمت کو اپنا فرض قرار دیں گے۔ اور عہد تشدد کی پابندی سے اس فرض کی تعمیل میں ہر قسم کی مشقت برداشت کرنے کا عہد کریں گے۔ کہ وہ تکلیف دینے والوں پر کسی صورت میں ہاتھ نہیں اٹھائیں گے۔ (ب، پارٹی کے جس قدر ممبر حکومت میں شریک ہوں گے۔ وہ اپنی کرسی پر بیٹھ کر ملک کے ہر ایک فرد کے ساتھ یکساں معاملہ کریں گے۔ اور رشوت لینا بند کر دیں گے (ج، پارٹی کے تجارت پیشہ ممبر باپ اور تول میں کمی بیشی نہیں کریں گے۔ حساب لکھنے میں خیانت نہیں کریں گے۔ اور ربا باند کر دیں گے (د، پارٹی کے زمیندار ممبر کا شتکار سے جو معاہدہ کریں گے۔ اس کے پابند رہیں گے۔ کاشتکار کے خاندان کی بڑھتی ہوئی ضروریات زندگی بہم پہنچانے میں پوری مدد دیں گے (ه، پارٹی کے کاشتکار ممبر حکومت کا مقررہ خراج اور زمیندار کا حصہ معاہدے کی پابندی سے پورا ادا کریں گے (و، پارٹی کے دشتکار ممبر جس سے معاملہ کریں گے۔ امانت کو اپنا اشتعار بنائیں گے (ز، پارٹی کے جس قدر ممبر علمی یا اخلاقی خدمت کرنے کے لئے مخصوص ہیں۔ وہ اپنے ملک کی جمالت دُور کرنے میں انتہائی جدوجہد کریں گے۔ وہ ادنیٰ ضروریات زندگی پر اکتفا کریں گے (ح، پارٹی کے ہر علمی ممبر کا فرض ہوگا۔ کہ وہ ہر ایک مرد و عورت کو لکھنا پڑھنا سکھائے (۱)، اپنی ملکی زبان میں (۲)، اپنی مین الاقوامی زبان میں (۳)، ہر ایک پابند مذہب کو اس کی مذہبی زبان میں (ط) پارٹی کے ہر اس ممبر کو اخلاقی استاد یا مرشد مانا جاتا ہے۔ فرض ہوگا کہ وہ اپنے ملکی بھائیوں کو حقوق کا احترام سکھائے۔ یہاں تک کہ اس کے ملک کا ہر ایک شخص کسی انسان کی جان و مال عزت کو نقصان پہنچانا اخلاقاً حرام سمجھے (ی، پارٹی کا ہر ایک ممبر اپنی ضروریات زندگی خود کا حاصل کرے گا۔ اس کا ذمہ ہوگا کہ ملک سے بیماری کی زندگی کو ختم کر دے۔ ہر امیر و غریب کو کسی نہ کسی طریقے سے محنت کش بنایا جائے۔ وَاخِرُ دَوْلَاتِنَا الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۔

علیہ السلام سندھی
مؤسس۔ ج۔ ن۔ سندھ ساگر پارٹی

۹۷۸، ۹۲۲

شاه رجبی ۱۳۸۴

شاه رجبی ۱۳۸۴، ۱۳۸۵

